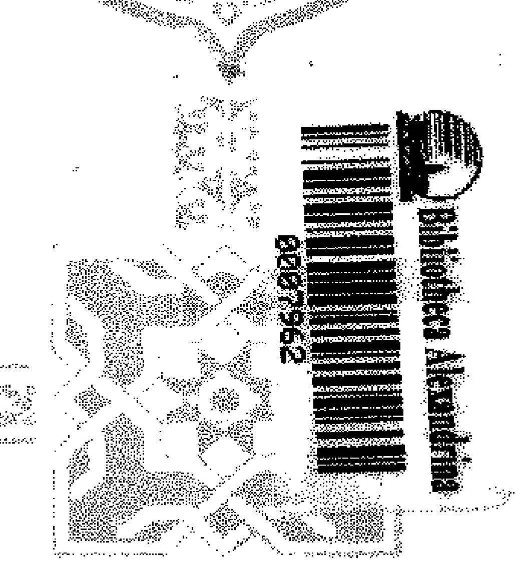
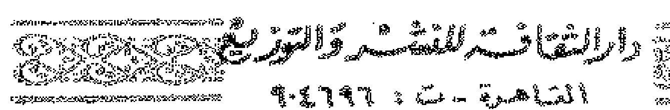
د. أحمد يوسف
دار العلوم - جامعة القاهرة

القيم الإسلامية
في السلوك الاقتصادي

١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م





دار الثقافة للنشر والتوزيع
القاهرة - ت : ٩٠٤٦٩٦



القيم الإسلامية

في السلوك الاقتصادي

د. أحمد يوسف

دار العلوم - جامعة القاهرة

١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

دار الثقافة والنشر والتوزيع

٢ شارع سيف الدين المهراني - الفجالة

القاهرة ت/ ٩٠٤٦٩٦

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله الذى اختار لنا الاسلام دينا ، وشرفنا بالانتساب اليه ، واصلى واسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وبعد .

فان المتأمل فى أحوال أمتنا الاسلامية يحزنه ما هى فيه من تخبط واضطراب فى كثير من مجالات الحياة ، وبخاصة الاقتصادى منها ، وقد اصبح المسئولون فينا وجل همهم ان يقنعوا الهيئات الدولية بجدية العمل على إصلاح المسار الاقتصادى ، وكان رضا هؤلاء الساسة هو الغاية والمرتجى ، ومن تلك الجهات التى نستجدى رضاها ، صندوق النقد الدولى الذى يساهم بتمويل بعض عمليات التنمية بالإقراض الربوى ، والذى يقدم مع هذه القروض الربوية « وصفات » جاهزة للاصلاح المنشود ، من وجهة نظره بالطبع هذه « الوصفات » التى لا يلزم — بالضرورة — ان تكون موائمة لطبيعة المناخ الاجتماعى والاقتصادى فى بلادنا .

ومما يؤسف له أن حكوماتنا تعمل وكأنها تعمل وحدها ، دون مساندة جادة من افراد المجتمع ، أو مشاركة جماهيرية مدركة لخطر التنمية ، فيحس المراقب ان المسؤولين فى واد وأن المجتمع فى واد آخر .

ويتصرف الناس وكأن الأمر لا يعنيهم ، بل قد يشمت بعضهم فى تردى المسؤولين فى اخطاء ، وفشلهم فى الوصول الى الحلول الصحيحة ، وكأن هؤلاء المسؤولين ليسوا هم المسئولين عنهم ، أو كأن هذه الحكومة او تلك حكومة اعدائهم .

وربما كان هـذا السلوك من جانب ابناء المجتمع هو النتيجة الطبيعية للحكم الشمولى فى هـذه الدول من جهة ، ولتجاهل هـذه الحكومات اشـواق هـذه المجتمعات وآمالها وما يعتمل فى وجدانها من جهة أخرى ٠

الأمر ـ من وجهة نظرى بالطبع ـ يتطلب تعبئة عامة لهذه الجماهير ، تشبه التعبئة (للحرب ضـد الفقر والتخلف) كمـا حـدث فى تعبئة الجمـاهير لحرب اكتوبر عقب الخامس من يونيو سـنة الف وتسـعمائة وسـبعة وستين (١٩٦٧) ٠

وفى يقينى انه لن ينجح المسئولون فى القيام بهذه التعبئة ، الا إذا عرفوا سر تحريك هذه الجماهير ، وبعثها ونفض غبار اللامبالاة عنها ٠

ان هـذا السر يكمن فى تعاليم الإسـلام ، فهذه الأمة ـ رغم كل المحاولات لإقصائها عن دينها ـ فإن إيمانها يمتزج باشـواقها ووجدانها وطموحها ، قبل ان يمتزج بلحمها وعظمها ودمها ٠

وقد نجحت كل التجارب التى لوحت لهذه الأمة بشارة دينها وقيمه ومثله العليا ، وقد استغل بعض من لا خلاق لهم ميل هـذه الأمة إلى دينها فاستغفلوها وتاجروا فى آمالها ٠ واقصد بذلك بعض شركات توظيف الأموال ، فإن المراقب فى موضوعية يلاحظ أن هـذه الشركات ـ رغم كل ما قيل عنها ـ قد نجحت فى هـذه التبعبئة نجاحا واضـحا فشلت فيه الحكومات ذاتها ، هـذا واضح لا مراء فيه ٠

واشـير هنا الى بعض التجـارب الناجحة المتميزة بالإخـلاص ، منها تجربة بنوك الادخار التى بدأت فى ميت غمر فى الستينات من هـذا القرن ، وقادها المفكر الاقتصـادى المخلص الدكتور احمد عبـد العزيز النجار ، ولولا تكاتف جهود أعـداء هـذه الأمة لظلت هـذه التجربة إلى الآن تؤتى ثمارها ، وقد شهد لها الأعداء قبل الأصدقاء ٠

وكذلك تجربة البنوك الاسـلامية التى نشات عن اسجابة المخلصين

لنداء مؤتمر مجمع البحوث الإسلامية الثالث المنعقد بالقاهرة ، بإقامة مؤسسات مالية بعيدة عن الربا ، وتخضع لأحكام الشريعة الإسلامية .

والبداية الصحيحة تكون بتغيير سلوك المسلم وبخاصة سلوكه الاستهلاكى (الطلب) الذى سوف يتبعه تغيير مؤكد فى السلوك الإنتاجى (العرض) وسوف تتاثر بذلك ايضا التجارة داخليا وخارجيا .

وعوامل تغيير الإنسان لا تكون بالشعارات الرنانة ، او الوعود المعسولة ، او القوانين المتضاربة ، او القرارات المتعجلة .

إنما تكون بالتخطيط السليم المدروس لإحياء القيم والمثل النابعة من الدين الإسلامى .

وقد اثبتت القيم الإسلامية الأصيلة فعاليتها غير المحدودة ، ومقدرتها الفائقة القائمة على اساس تغيير الإنسان والرقى به .

ومن أهم هذه القيم العقيدة ، والعبادة ، والأخلاق الإسلامية .

وهذه البحوث (القيم الإسلامية فى السلوك الاقتصادى) دعوة صادقة مخلصة إلى كل الحريصين على مصلحة امتهم ، أن يعطوا هذه القيم حظها من التجربة (على الأقل) كما سبق أن جربنا غيرها من النظم الأخرى التى ثبت فشلها حتى فى بلادها .

إن الغريب حقا أن نتسول الحلول الفاشلة لمشاكلنا ، بينما نحن أغنياء بقيمنا ومثلنا :

كالعيس فى البيداء يقتلها الظما
والماء فوق ظهورها محمول

وقد قسمت هذه البحوث الى ثلاثة فصول . تناول الفصل الأول منها الحديث عن (القواعد الضابطة للسلوك البشرى فى الإسلام) .

وتناول الثانى (ارتباط النشــاط الاقتصادى فى الإســلام بالعقيدة والعبادة والأخلاق وأثر ذلك فى السلوك الاقتصادى) .

وتنــاول الفصل الثالث (اجتنــاب الشبهات خلال مزاولة النشــاط الاقتصــــادى) .

وقد التزمت فى هــذه البحوث الاستدلال المباشر من الكتاب والسنة دون تعسف ، كما التزمت عزو كل حديث استشهدت به إلى من اخرجه مع بيان قيمته العلمية ، كمــا اننى التزمت الربط بين هــذه القيم والواقع المعــاصر .

وقد رجعت عنــد إعداد هــذه البحوث إلى الكثير من المصــادر والمراجع القديمة والمعاصرة ، وقد اشرت إليها ليشاركنى القارىء فيما حاولت عن اقتناع ، او يكون له موقف نقدى واضح يستهدف التصحيح والترشيد .

والله من وراء القصد . فإن أصبت فلله الحمد ، وإلا فما أريد الإصلاح ما استطعت ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب

المؤلف / حدائق القبة
١٩٩٠/١/٤

الفصل الأول

القواعد الضابطة للسلوك البشرى فى الإسلام

تمهيـــد :

هناك عدة أسس تنبثق عنها كل سلوكيات المسلم ، وتتحدد نظرته الخاصة إلى الله – عز وجل – ثم إلى الكون ، ثم إلى نفسه ، ثم إلى الناس .

فالله – سبحانه وتعالى – هو خالق كل شيء ، ومهيمن عليه ، واحد في ذاته وصفاته ، ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير ، له الأسماء الحسنى والصفات العلى . ومن مخلوقاته الإنسان الذى تفضل عليه بالوجود ومنحه من القوى والملكات ما جعله سيدا لهذا الكون مستخلفا ، ورسم له طريق السعادة ، وارسل إليه الرسل ليذكروه إذا نسى ، ويرشدوه إذا ضل .

وهـذا الكون الفسيح بما يموج فيه مسخر للإنسان : بشمسه وقمره ا ونجومه ، وأفلاكه ، وأراضيه ، وسماواته ، وبحاره ، وأنهاره ... الخ . وغاية الإنسان فى هذا الوجود الفسيح أن يخضع لله – عز وجل – خضوعا مطلقا تمتزج فيه المحبة بالتذلل ، ويتقرب إليه بعمارة أرضه على هدى من المنهج الذى رسمه له ، على السنة أنبيائه ورسله .

والناس جميعا إخوة ، كلهم لآدم وآدم من تراب ، وما الغرض من جعلهم شعوبا وقبائل مختلفة ، وأمما شتى إلا ليتعارفوا ، فيتعاونوا ، حتى تسود قيم العدل والخير والسلام .

ونستطيع أن نلخص هذه الضوابط التى تحكم سلوك المسلم وتوجهه فى هذه الحياة إلى عدة ضابط مأخوذة من كتاب الله وسنة رسوله – ﷺ – ويمكن تصنيف هذه الضوابط إلى أربعة أصناف :

الأول : ما يضبط علاقته بالله – عز وجل – .
الثانى : ما يضبط علاقته بالكون .
الثالث : ما يضبط علاقته بنفسه .
الرابع : ما يضبط علاقته بالناس من حوله .

اما الضابط الأول فيقوم على اساسين : أحدهما : وجوب الخضوع المطلق لله وحده . وثانيهما : وجوب الاعتقاد بأن الملك لله وحده لا يشاركه فيه غيره .

وأما الضابط الثانى فيقوم كذلك على اساسين : أحدهما : أن كل ما فى الكون مسخر للإنسان ، وثانيهما : ان الإنسـان خليفة فى الأرض .

وأما الضابط الثالث : فإنه يضبط علاقة الإنسـان بنفسه ، فيقوم كذلك على أساس أن هـذه الحيـاة ليست الغاية ، وأن ثمة حياة أخرى هى الحيوان ، ومن ثم فالواجب عليه أن يكون نشاطه كله ـ ومنه النشاط الاقتصادى ـ فى مرضاة الله ـ عز وجل .

وأما الضابط الرابع فيقوم على أساس أن ابناء المجتمع المسـلم كلهم إخوة ، إما بحكم العقيدة والدين ، وإما بحكم عقد الذمة الذى يسوى بينهم فى الحقوق والواجبات « لهم مالنا ، وعليهم ما علينا » ، وأن الناس جميعاً إخوة فى الإنسانية ، وانهم ، يمكنهم ـ فى ظلال الإسـلام ـ أن يعيشوا فى سلام ، رغم اختلاف اجناسهم والوانهم والسنتهم ودياناتهم .

الضابط الأول : ما يضبط علاقة الإنسان بالله ـ عز وجل ـ ويقوم هـذا الضابط على أساسين :

الأسـاس الأول :

(الخضـوع المطلق لله وحـده)

يقوم التصور الإسـلامى على أساس أن هناك الوهية وعبودية .. الوهية ينفرد بها الله سـبحانه ، وعبودية يشترك فيها كل ما عداه .. وكما ينفرد الله ـ سـبحانه بالألوهية ـ كذلك ينفرد ـ تبعا لهذا ـ بكل خصائص الألوهية ، وكما يشـترك كل حى وكل شىء ـ بعد ذلك فى العبودية ـ كذلك يتجرد كل حى وكل شىء من خصـائص الألوهية .. فهناك اذن وجودان متغايران : وجود الله ، ووجود ما عداه من عبيده ، والعلاقة بين الوجودين هى علاقة الخالق بالمخلوق والإله بالعبد(١) .

وقد نص القرآن الكريم على ذلك . فقال ـ تعالى ـ : « إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا . لقد أحصاهم وعدهم عدا . وكلهم آتيه يوم القيامة فردا »(٢) .

والمراد أنه ما من كائن فى السموات والأرض من الملائكة والناس ، إلا وهو يأتى الرحمن ـ أى يأوى إليه ـ ، ويلتجىء إلى ربوبيته عبدا منقادا مطيعا خاشـعا راجيا كما يفعل العبيد ، إنهم كلهم تحت إمرته وتدبيره وقهره وقدرته فهو سـبحانه محيط بهم ، ويعلم مجمل أمورهم ،

---

(١) خصائص التصور الإسلامى . للأستاذ سـيد قطب ص ٢١٥ طبعة دار الشروق الرابعة (١٣٩٨ هـ ـ ١٩٧٨ م) .

(٢) سورة مريم الآيات : ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ .

وتفاصيلها ، لا يفوته شيء من أحوالهم ، وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفردا ليس معه ناصر أو معين(٣) .

وقال ـ تعالى ـ : « ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب . ومن يهن الله فما له من مكرم . إن الله يفعل ما يشـاء »(٤) .

والسؤال فى الآية استفهام تقريرى ، والرؤية فيها معناها العلم . أى أنت قد علمت أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض .

ولكن ما المراد بالسجود فيهما ؟

قال الزجاج : « أجود الوجوه فى سجود هـذه الأمور أنها تسجد مطيعة لله . والمعنى : أنه لما كانت قابلة لجميع الأعراض التى يحدثها الله ـ تعالى ـ فيها من غير امتناع البتة أشبهت الطاعة والانقياد وهو السجود » . ولكن لم قال : « وكثير من الناس » ؟ لعل السر فى ذلك الإشارة إلى الإنسان فى عمومه ، أى كل إنسان خاضع لله فى باطنه بدليل أن فيه قوى وملكات وعضلات وأعصابا تعمل دون إرادته ، وبدليل أنه يكبر ويهرم ويموت دون أن يستطيع أن يتحكم فى شيء من ذلك . أما فى ظاهره فالكافر متمرد على الله ـ عز وجل ـ فى ظاهره فقط ،

---

(٣) تفسير الفخر الرازى بتصرف جـ ٢٥٤/٢١ ـ ٢٢٥ الطبعة الثالثة . ومعنى يأتيه عبدا أى ذليلا خاضعا . انظر تفسير فتح القدير للشوكانى ، طبعة دار الفكر جـ ٣٥٢/٣ .

(٤) سورة الحج : آية رقم ١٨ .

وأما المؤمن فباطنه وظاهره الخضوع لله والانقياد والاستسلام له(٥) ولذلك قال الله – عز وجل – فى الآية الكريمة – « وكثير من الناس » وهم المؤمنون المنسجمون مع كل مظاهر الطبيعة فى خضوعها لخالقها وبارئها ، « وكثير حق عليه العذاب » وهم الكفار المتمردون ٠

ويترتب على هذه القاعدة فى سلوك المسلم عدة أمور اهمها :

١ – فى جانب العقيدة : يعتقد أن لا إله إلا الله ٠ فلا معبود إلا الله ٠

٢ – وفى جانب التشريع : لا حاكم ولا مشرع إلا الله ، فهو المنظم

---

(٥) تفسير الفخر الرازى (التفسير الكبير) جـ ١٩/٢٣ وقال ابن القيم : « الناس قسمان : علية ، وسفلية ٠ فالعلية من عرف الطريق إلى ربه وسلكها قاصدا الوصول إليه ، وهذا هو الكريم على ربه ٠ والسفالة من لم يعرف الطريق إلى ربه ولم يتعرفها ٠ فهذا هو اللئيم الذى قال الله فيه : « ومن يهن الله فما له من مكرم » ٠

طريق الهجرتين وباب السعادتين – طبعة دار الكتاب العربى – بيروت – الطبعة السادسة سنة ١٤٠٤ هـ – ١٩٨٤ ٠

وقال الشوكانى : « والمراد بالسجود هنا هو الانقياد الكامل ، لا سجود الطاعة الخاصة بالعقلاء ، سواء جعلت كلمة « من » خاصة بالعقلاء أو عامة لهم ولغيرهم ، ولهذا عطف الشمس والقمر والنجوم والشجر والدواب على « من » فإن ذلك يفيد أن السجود هو الانقياد لا الطاعة الخاصة بالعقلاء ٠

وإنما افرد هذه الأمور بالذكر مع كونها داخلة تحت « من » على تقدير جعلها عامة لكون قيام السجود بها مستبعدا فى العادة ٠ انظر : فتح القدير جـ ١٤٣/٣ ٠

لحياة البشر وعلاقاتهم وارتباطاتهم بالكون والأحياء وبنى الإنسان ، فيتلقى المسلم منهج حياته ونظام معيشته وقواعد ارتباطاته ، وميزان قيمه من الله ـ عز وجل(٦) ويفهم المسلم بعد تدبر « أن الشريعة إنما جاءت لتخرج المكلفين عن دواعى أهوائهم ، حتى يكونوا عبادا لله »(٧) أى باختيارهم كما هم فى الواقع ونفس الأمر عبيد له باضطرارهم .

ويلاحظ الارتباط الوثيق بين وحدة العقيدة ووحدة التشريع ، فإن كثيرا من آيات القرآن الكريم تلفت نظر الإنسان إلى مظاهر قدرة الله ـ عز وجل ـ وعنايته بخلقة وحكمته السارية فى كل موجوداته ، لترتب على ذلك الدعوة الصريحة إلى وحدانية الله ـ عز وجل ـ واستحقاقه العبودية دون سواه ، ثم يأمر الله من استقام لديهم هذا الاعتقاد باتباع شرعه ، وتحكيم منهجه .

٣ ـ وفى جانب الفكر والوجدان : حالة من الانضباط ، لأن من يتصور أنه خاضع لله خضوعا مطلقا ، وأن إلهه إله واحد لا شريك له ، وهو المشرع الموجه له ، فإنه بذلك يتحدد اتجاهه فيعرف : من هو ؟ وما غاية وجوده ؟ وما حدود سلطاته ؟ فيتعامل مع ما ومن حوله فى حدود مضبوطة دون زلل او زيغ . فلا ينظر إلى نفسه نظرة دونية كمن يعتبر الإنسان ينحدر من سلالة القرود ، أو ينظر إليه نظرة مغالية فيعطيه اكثر من حقه ، كمن يتصور الإنسان طاغية جبارا يصارع الأقدار او بتعبير آخر إلاها صغيرا . فالإنسان المسلم إنسان فقط خلق لرسالة وغاية شرفه بها مرسله وخالقه . كما سيلى فى القواعد القادمة .

---

(٦) التصور الإسلامى ص ٢٢٦ ، ٢٢٨ .

(٧) هذه عبارة الشاطبى ـ رحمة الله ـ فى الموافقات فى اصول الشريعة ، والشاطبى هو ابو اسحاق ابراهيم بن موسى اللخمى الغرناطى المالكى ت ٧٩٠ هـ .

جـ ٢/٣٨ وعليه شرح الشيخ عبدالله دراز ، طبعة دار المعرفة ـ بيروت المصورة عن طبعة المكتبة التجارية ـ القاهرة .

الأساس الثاني من الضابط الأول :

الاعتقـاد بأن الملك لله وحـده

يعتقد المسـلم ان كل ما فى الكون من ثروات طبيعية أو غير طبيعية ، إنما هو ملك حقيقى لله ـ عز وجل ـ بما فى ذلك الإنسان والحيوان والنبات والجماد والملائكة والجن ... الخ . لأنه خالق كل شىء وموجده والمتصرف فيه كيف يشاء . قال الله ـ عز وجل ـ : « قل اللهم مالك الملك . تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء . وتعز من تشاء وتذل من تشـاء ، بيدك الخير إنك على كل شىء قدير »(٨) وقال : « ولله ما فى السموات وما فى الأرض »(٩) .

وقال : « لله ملك السموات والأرض »(١٠) . ويلاحظ فى هاتين الآيتين الأخيرتين تقديم الخبر على المبتدأ « لله .. ملك » ، « لله ما فى » وهـذا يفيد الاختصاص أو القصر كما يقول البلاغيون . وهـذا معناه ان السـموات والأرض وما فيهن ملك حقيقى لله وحـده لا ينـازعه فى ذلك أحـد .

وسبب هـذه الملكية انه الخالق المبدع لنـا خلق ، ولذلك قد ورد لفظ الخلق فى القرآن الكريم ـ أكثر من مائتين وخمسين مرة(١١) . ومن ذلك قوله ـ تعالى ـ « وخلق كل شىء فقدره تقديرا »(١٢) وقال :

---

(٨) آل عمران : ٢٦ .

(٩) النجم : ٣١ .

(١٠) المـائدة : ١٢٠ .

(١١) راجع المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم مادة خلق . ومذكرة فقه الكتاب والسنة للأخ والزميل الدكتور محمد الزينى غانم ص ٣ على الآلة الناسخة .

(١٢) الفرقان : آية رقم ٢ .

« ألا له الخلق والأمر »(١٣) . وقال : « سبحان الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون »(١٤) . وقال : « الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور »(١٥) .

ولكن الله ـ عز وجل ـ استخلف الإنسان لعمارة هذه الأرض ، وسخر له كل شىء فيها ولم يقيده إلا بطاعته والاهتداء بهديه ... فماذا لله ـ عز وجل ـ ؟ وماذا للإنسان من ملكية فى هـذه الأرض ؟

إن الملك(*) لله حقيقة وللبشر استخلافا ونيابة . ولكن ما معنى هذا؟ وماذا يترتب عليـه ؟

إن معنى هذا أن المـالك الحقيقى للأشـياء هو الله ـ عز وجل ـ ، لأن منطقنـا البشرى يقتضى أن يكـون خـالق كل شىء هـو مالكـه ، وأن الإنسان مستخلف فيما وهبه الله من مال لينتفع به . والإنسان هنا ليس فردا محددا أو شخصا معينا به بل هو الناس جميعـا ، ولذلك فملكية

---

(١٣) الأعراف : آية ٥٤ .

(١٤) سورة يس : آية رقم ٣٦ .

(١٥) الأنعام : آية رقم ١ .

(*) الملك بحركات الميم الثلاثة هو : احتواء الشىء والقدرة على الاستبداد به . انظر : جمهرة اللغة لابن دريد جـ١٧٠/٢ وعرف ابن تيمية ـ رحمه الله ـ الملكية بأنها : « القدرة الشرعيـة على التصرف فى الرقبة » . الفتاوى الكبرى جـ ٣٤٧/٣ ـ ٣٤٨

وعرفه الكمال بن الهمام الملك بأنه : « القدرة على التصرف ابتداء إلا لمانع » فتح القدير جـ ٢٤٨/٦ الطبعة الأولى ١٩٧٠ م الحلبى .

وعرفه القرافى بأنه : « حكم شرعى مقدر فى العين أو المنفعة يقتضى تمكن من يضاف إليه من انتفاعه بالمملوك والعوض عنه ، من حيث هو كذلك » الفروق جـ ٢٠٨/٢ ـ ٢٠٩ طبعة دار المعرفة ـ بيروت المصورة .

الإنسان (الفرد) حق فردى مقيد ، كائن باستخلاف وتوظيف من الله سبحانه ، لها وظائف شخصية واسرية واجتماعية ليقوم فى المال بإدارة هذه الوظيفة التى تعود عليه وعلى الجماعة بالخير ، فإن اساء إلى هاه الوظيفة حجر عليه ، أى منع من التصرف ، وخصص له من يقوم بوظائفها نيابة عنه .

والدليل على استخلاف الله للإنسان فى المال قوله ـ تعالى ـ : « وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه »(١٦) .

يقول الزمخشرى : « إنها تعنى ان الأموال التى فى أيديكم إنما هى اموال الله بخلقه وإنشائه لها ، وإنما هى اموالكم مولكم إياها وخولكم الاستمتاع بها ، وجعلكم خلفاء فى التصرف فيها ، فليست هى بأموالكم فى الحقيقة ، وما انتم فيها إلا بمنزلة الوكلاء والنواب . والله سبحانه وتعالى خلق الأموال إعانة على عبادته ، لأنه إنما خلق الناس لعبادته »(١٧) .

---

(١٦) سورة الحديد : آية رقم ٧ .

(١٧) تفسير الكشاف جـ ٦٤/٤ ، وانظر : الملكية للعبادى جـ ١ ص ٢٦٩ .

واشار ابن كثير إلى ان الآية تفيد إن المال مع صاحبه كالعارية ، كما ترشد إلى استعمال هذا المال فى طاعة الله .

(انظر مختصر تفسير ابن كثير جـ ٤٤٦/٣ اختصار وتحقيق الشيخ محمد على الصابونى ـ المكتبة الفيصلية بمكة المكرمة ـ عن طبعة دار الفكر بلبنان) .

وانظر الملكية الفردية فى النظام الإقتصادى الإسلامى لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجى ص ٧٥ . الطبعة الأولى ١٩٨٢ م وطبعة الشباب المصورة عن الطبعة الأولى (١٤٠٩ هـ ـ ١٩٨٨ م) .

ولذلك قد تفضل الله ـ عز وجل ـ فأضاف الأموال ـ أحيانا ـ إلى البشر بهذا الاعتبار ، أى باعتبار أنهم قد ملكهم الله الاختصاص بهما والتصرف فيها . ومن هـذه المواضع قوله ـ تعالى ـ : « وآتوهم من مال الله الذى آتاكم »(١٨) أو لأنهم اكتسبوها فقال : « يايها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض »(١٩) .

والدليل على أن ملكية الإنسان للمال ملكية مقيدة ، وليست ملكية مطلقة أن الله نهانا عن أن نؤتى السفهاء (الذين لا يحسنون التصرف فى الأموال) أموالنا فى قوله ـ تعالى ـ : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم ،

---

(١٨) سورة النور : آية رقم ٣٣ . وقد اختلف العلماء فى المأمور بهذه الآية : من هو ؟ وفى المال أى الأموال هو ؟

فذهب أكثرهم إلى أن المأمور هو مولى المكاتب ، وأن المال الذى أمر بإعطائه منه هو مال الكتابة ، ويروى عن مالك أن الناس فى المدينة كانوا يفضلون الحط عنه من دين الكتابة .

كما أنهم اختلفوا فى الأمر بالإيتاء ما حكمه ؟ فذهب سفيان الثورى وطائفة من العلماء إلى أنه ليس بواجب ، ولكنه حسن ، وذهب الشافعى إلى الوجوب وفى معناه الحط ، لأن الأصل فى الأمر الوجوب ، ولا صارف له هنا عنه ، وذهب جماعة من العلماء إلى أن هـذا الأمر متوجه إلى الناس فى أن يعطوا الأرقاء حقهم فى الزكاة . انظر :

أحكام القرآن لابن العربى ج٣/١٣٨٤ ـ ١٣٨٥ طبعة بيروت المصورة ، وتفسير القرطبى ج ١٢/٢٥١ ـ ٢٥٥ الطبعة المصورة عن طبعة دار الكتب وتفسير آيات الأحكام لأستاذنا المرحوم الشيخ محمد على السايس ج ٢/١٧٦ طبعة محمد على صبيح .

(١٩) سورة البقرة : آية ٢٦٧ .

التى جعـل الله لكم قياما ، وارزقوهم فيها واكسـوها وقولوا لهم قولا معـروفا »(٢٠) ٠

ان المتأمل فى هـذه الآية الكريمة يلاحظ عدة امور منها : انها أضافت الأموال إلى الجماعة (المخاطبين) أموالكم ٠ وهى فى الحقيقـة ملك لهؤلاء الأفراد ، لكن لمـا أساءوا استخدامها والتصرف فيهـا منعوا من مباشرة التصرف فيهـا ، وان الآية جعلت المـال قوام الحياة لأنه يسـهل الكثير من امورها ، وان على الجماعة ان تستثمر لهذا السفيه ماله ولا تتركه يبذره حتى يكون من نتائج استثماره ما يكفيه للنفقة عليـه (وارزقوهم فيها واكسـوهم) ولذلك قال « فيها » ولم يقل منها ٠

ويتناول الفقهاء هـذه القضية عند دراستهم للحجر على السفيه ، الذى يسىء التصرف فى ماله ٠

وهـذا يفيد ان حق البشر فى الانتفاع بهذا المـال حق مقيد بكونه فى منفعة مشروعة(٢١) ، ولذلك ليس من حق صاحب المـال ان يستثمره أو ان يسـتعمله فيما يعود عليه أو على الجماعة بالضرر ، أو حتى ما يخالف الشرع وإن كان لا يدرك لذلك حكمـة ٠ ومن ثم حـرم الله الغصب ، والغش ، والاحتكار ، والسرقة ، والاختلاس ، والتبذير ، والإسراف ، والترف ٠ فالإنسان مالك ملكية مقيدة ، ولذلك ليس من حقه أن ينفق هذا المـال كما يريد على شـهواته وملذاته ، بل يأكل ويشرب فى غير سرف ، ويلبس فى غير خيلاء ٠ وينفق فى الأمور المشروعة فى توسط واعتدال ٠

---

(٢٠) سورة النساء : آية رقم ٥ وانظر : احصائية مفصلة لاستعمال القرآن الكريم للفظ المـال مضافا إلى مالكه أو مالكيه فى « الملكية الفردية فى النظـام الإقتصادى » ص ٧٣

(٢١) هـذا التفسـير ليس خاصا بالملكية بل لا يعرف الإسلام حقا لبشر لا يندرج تحت هـذه القاعدة » انظر : الملكية الفردية ص ٧٨ لأستاذنا الدكتور محمد البلتاجى ، الطبعة الأولى ٠

والآن لنا ان نتساءل : ولكن ما الذى يترتب على كون المـال لله ؟ وما الذى يترتب على حق البشر فى الانتفاع بمال الله ؟

يترتب على كون المـال لله عدة أمور :

(١) لا يجوز لأحد ان يتملك المـال ملكية مطلقة ، بل ليس له فى هـذا المـال إلا الملكية المقيدة بقيود المشرع ٠

(٢) ان للجماعة بواسطة ممثليها من الحكام وأهل الشورى ان تنظم طريقة الانتفاع بالمـال فى حدود أوامر الشرع ، إذ المـال وإن كان لله فإنه جعله لمنفعة الفرد والجماعة ٠

(٣) ان للجماعة بواسـطة ممثليها من الحكام وأهل الشورى ان ترفع يد مالك المنفعة عن المـال إذا اقتضت ذلك مصلحة عامة ، بشرط ان تعوضه عن ملكيته تعويضا مناسـبا(٢٢) ٠

أما ما يترتب على حق البشر فى الانتفاع بمال الله فعدة نتائج اهمها :

١ ـ احترام الملكية الفردية ، فليس من حق الجماعة القائمة على حق الله المساس بحق ملكية الأفراد ، إلا من وجهة تنظيمها وليس لها البتة ان تحرمهـا أو تغصبها أو تصـادرها أو تؤممها او أى لون آخـر من الوان الاعتـداء ٠

---

(٢٢) كصنيع عمر عندما أراد توسـعه المسجد الحرام ، حيث نزع ملكية بعض الأفراد وأراد تعويضهم عنها ، فلما رفضوا وضعها لهم فى بيت المـال ٠ انظر الأحكام السلطانية لعلى بن محمد بن حبيب البصرى المـاوردى ص ١٨٣ طبعة المكتبة التوفيقية ، وانظر منهج عمر بن الخطاب فى التشريع ص ٤٦٤ ـ ٤٦٥ الطبعة الأولى ـ دار الفكر ١٩٧٠ م لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجى ٠

٢ ــ ملكية المنفعة تتصل بالعين والشخص المالك ، فالفرد حر فى ملكه في إطار الشرع ، له ان يبيع أو أن يرهن ، أو يوصى بما يملك ، وإذا توفى ورثه عنه أقاربه .

٣ ــ الملكية الفردية (الخاصة) دائمة وغير مقيدة بمدة أو شخص .

٤ ــ إذا أساء الفرد استخدام ملكيته فمن حق الجماعة ان تحجر عليه(٢٣) كما سبق(٢٤) . ولكن بشروط خاصة سيأتي تفصيلها وبيان موقف الفقهاء من أصل الحجر ، ومتى يفك ، والحكمة منه فى موضعه ــ ان شاء الله ــ .

انواع الملكية فى الإسلام :

لعله قد فهم مما سبق ان الملكية فى الإسلام ليست نوعا ، بل هى عدة انواع ، لأننا نتصور ان الملكية فى الإسلام من نوع فريد يختلف عن الملكية فى اى نظام آخر من النظم الاجتماعية والاقتصادية ، وذلك لأن الملكية فى الإسلام ثلاثة انواع : ملكية فردية أو خاصة مثل ملكية الشخص لأرض يزرعها أو يؤجرها ، وملكيته لسيارته أو بيته ، أو مصنعه(٢٥) ،

---

(٢٣) المال والحكم فى الإسلام للأستاذ عبد القادر عودة ص ٤٦ ــ ٤٧ الطبعة الخامسة ، طبعة المختار الإسلامى بالقاهرة سنة ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .

(٢٤) انظر أسس تقييد الدولة للملكية فى الشريعة فى كتاب الملكية فى الشريعة الإسلامية للدكتور عبد السلام العبادى جـ ٢ ص ٢٥٥ ــ ٢٧٨ ، وموقف الفقهاء المحدثين من التأميم فى نفس المصدر والجزء ص ٣٦٦ ــ ٣٩٨ .

(٢٥) وقد عرف استاذنا الدكتور محمد بلتاجى الملكية الفردية بأنها: « ما اثبته الشارع من حق للفرد فى الاختصاص الحاجز بالشيء من حيث استعماله واستغلاله والتصرف فيه فى نطاق القيود الشرعية التى قررها » الملكية الفردية ص ٩٢ .

وملكية عامة وهى ملكية الأشياء التى ينتفع بها الناس جميعا ، وإذا ملكها فرد احتكر منفعتها واضر بالناس مثل الأنهار الكبيرة والمتنزهات العامة ، والغـابات الكثيفة · ونوع ثالث وهو ملكية الدولة فإن للدولة أن تملك أرضا لمصلحة الناس ، والفرق بين الثالث والثانى ، أن الدولة فى الثانى تشرف وتوجه دون ان تملك وفى الثالث تملك وتوجه وتستفيد مما تنفق منه على هيئاتها ومصالحها الحكومية ·

على أن الملكية الفـردية لها وظائف اجتماعية ، وملكية المجتمع او الدولة إنما كانت من أجل مصالح الأفراد فى النهاية ، لأننا نتصور الملكية فى الإســلام عملة لها وجهـان احدهما مصلحة الفرد ، والآخر مصلحة المجتمـع ·

ولكن لنا ان نتساءل وما الحكمة فى ان الاســلام اباح الملكية الفردية ؟ وهل هو فى ذلك يشـبه النظام الراسمالى ؟

إن الإســلام اباح الملكية الفردية ـ من وجهة نظرنا ـ لحكم كثيرة لعل اهمهـا :

١ ـ إشـباع الفطرة الإنسانية ، فالله ـ تعالى ـ الذى خلق الإنسان وركب فيه الطبائع والميول والغرائز ، وركب فيه الحب الفطرى لتملك الأشـياء · وجاء الإســلام ـ وهو دين الفطرة ـ فاقر هـذا وتسامى به ، بمعنى أنه أباح له أن يملك الأشـياء ، ولكن حذره من ان تملكه الأشـياء ، وذكره دائمـا بالمثل العليا ، والغايات السامية التى ينبغى أن يكسب منها ، وأن يستثمر فيها وإن ينفق فيها ماله · ولا تزال كلمات رسـول الله ـ ﷺ ـ تشـع فى كل عصر بنور النبوة والهداية وهو يقول : « يقول

ابن آدم : مالى مالى . وهل لك من مالك إلا ما اكلت فأفنيت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأبقيت »(*) .

٢ ـ خلق روح المنافسة من اجل الجودة ، وكثرة الانتاج ، وازدهار الحياة وتقدمها . والا فلو عرف الإنسان انه إذا عمل فلن يملك نتيجة عمله لعمل على قدر إشباع بطنه ـ وستر جسده فقط ، ولما عمل على إثبات ذاته ، ولصار الناس تروسا فى عجلة المجتمع أو آلات صماء تدور كما تدور الآلات أو الحيوانات(٢٦) . قال تعالى : « فاستبقوا الخيرات »(٢٧) ولا شك أن وراء هذا الدافع من المنافسة عمارة الأرض وهى الغاية التى استخلف فى الأرض من اجلها . قال ـ تعالى ـ : « هو انشاكم من الأرض واستعمركم فيها » . اى جعلكم عمارا لها وهذا لا يختلف مع قوله ـ فى آية اخرى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون »(٢٨) ، لأن عبادته سبحانه وتعالى ـ تعنى الخضوع والانقياد له . فهو سيعمر الأرض بتطبيق منهج الله . وسيرد تفصيل ذلك عند حديثنا عن ارتباط النشاط الاقتصادى بالعقيدة والعبادة فى المبحث الثانى ان شاء الله .

(*) روى النسائى هذا الحديث بسنده عن مطرف عن أبيه ، عن النبى ﷺ ـ قال : « الهاكم التكاثر ـ حتى زرتم المقابر » قال : « يقول ابن آدم : مالى مالى . وإنما مالك ما أكلت فأفنيت ، أو لبست فأبليت ، او تصدقت فأبقيت » .

انظر : سنن النسائى (المجتبى) كتاب الوصايا ، باب الكراهية فى تأخير الوصية . انظره مع شرحه الإمام جلال الدين السيوطى ، وحاشية السندى عليه جـ ٢٣٨/٦ طبعة مصطفى محمد ـ القاهرة .

(٢٦) الأركان الأربعة لأبى الحسن الندوى ص ٩٨ ـ ١٠٠ عن وفقه الكتاب والسنة ص ٤ .

(٢٧) البقرة : ١٤٨ .

(٢٨) الذاريات : ٥٦ .

٣ ـ كما أن الإسلام اباح الملكية الفردية ليشعر الإنسان أنه سيحاسب فيما ملك ٠ أمام المالك الحقيقى الذى استخلفه فيما وهبه من نعم ومنها المال فيسال عن ماله من أين اكتسبه ؟ وفيم أنفقه ؟ فعليه أن يعد الإجابة عن هذا السؤال ٠

ولا يكون الإنسان مسئولا إلا إذا كان حرا وعلى قدر هذه الحرية تكون المسئولية ٠ وهذا يختلف عن النظام الراسمالى الذى أباح الملكية إباحة مطلقة دون قيد إلا حرية الآخرين ، فاعتبر الفرد مالكا لملكية حقيقية مطلقة(٢٩) ٠

وبايجاز يمكن تلخيص الفوارق بين الملكية الخاصة فى الإسلام ، والملكية فى النظام الراسمالى فى الأمور التالية :

١ ـ فى الإسلام تعتبر الملكية حقا شرعيا ذا وظائف شخصية ، واسرية ، واجتماعية ، ولكنه فى الراسمالية حق شخصى نابع من فلسفة خاصة تؤمن بالحرية المطلقة للفرد ، وحقه فى أن يملك ما يستطيع ٠

٢ ـ فى الإسلام يملك الشخص مستخلفا عن المالك الحقيقى ، ومن ثم فهو مقيد فى تصرفه فيما ملك بتوجيهات موكله ٠ بينما فى الراسمالية يتصرف الفرد فيما يملك دون قيد إلا عدم إلحاق الضرر بالآخرين ٠

٣ ـ إذا أساء الفرد فى الإسلام القيام بوظائف الملكية حجر عليه أى منع من التصرف واختير له أحد الأولياء ليتصرف له بغية المحافظة على ماله الذى للمجتمع حق فيه ٠ ولم يخالف فى ذلك إلا ابن سيرين ، وإبراهيم النخعى ، وابو حنيفة فيمن طرأ عليه السفه ٠

---

(٢٩) انظر مبحث الملكية فى النظام الراسمالى من كتاب (الملكية فى الشريعة الإسلامية جـ ٧٨/١ ـ ٨١ للدكتور عبد السلام داود الطبعة الأولى (١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م) ٠

بينما لا يحجر على من أساء التصرف فى ماله مهما بلغت هـذه الإساءة فى النظام الرأسمالى ، لأنه نظام يقوم أساسا على حرية الفرد ، ولا يراعى مصلحة المجتمع إلا من خلال العمل على تحقيق مصالح الفرد .

كما أن الوظيفة الاجتماعية فى الملكية لا تجعلها شبيهة بالملكية العامة فى النظام الاشتراكى لأن هـذه الوظيفة الاجتماعية لا تعدو أن تكون أحد أبعاد معنى (الاستخلاف) فضلا عن اختلاف حق المجتمع فى الفكر أو الفقه الإسلامى عنه فى الفكر الاشتراكى لاختلاف المنطلقات الأساسية لكل منهما(٣٠) .

أنواع الملكية الخاصـة :

ذكر الفقهاء أن الملكية الخاصـة أربعة أنواع :

١ ـ ملك عين ومنفعـة .

٢ ـ ملك عين بلا منفعـة .

٣ ـ ملك منفعة بلا عين .

٤ ـ ملك الانتفـاع .

أما النوع الأول (ملك العين والمنفعة) فهو عامة الأملاك الواردة على الأعيان المملوكة بالأسباب المقتضية لها من بيع وإرث وغير ذلك . ويسمى هـذا النوع من الملك الذى تملك فيـه الرقبة ومنفعتهـا بالملك التـام(٣١) .

---

(٣٠) انظر الملكيـة الفردية لأستاذنا الدكتـور محمـد بلتـاجى ص ٩٠ ، ٩١ .

(٣١) مع تسليمنا بأن المـالك للأعيان فى الحقيقة هـو خالقها ، لكنه أناب الإنسان عنه فى ملكها على سبيل التصرف (الاستخلاف) .

أما النوع الثانى (ملك العين بدون منفعة) فقد اثبته الفقهاء كذلك فى الوصية بالمنافع لشخص وبالرقبة لآخر او للورثة • فمثلا لو أن شخصا عنده دار فأوصى بسكناها لشخص وبرقبتها لشخص آخر أو انتظل للورثة ، لقلنا إن الشخص الآخر او الورثة إنما يملكون العين فقط دون منفعتها • وقد اشترط الفقهاء فى مثل هـذه الحالة الا يكون فى ملك الوصية مضارة بالورثة ، كأن يكون قد اوصى له بمنفعتها فترة محددة •

والنوع الثالث ملك المنفعة بدون ملكية الرقبة وهو ثابت بالاتفاق وهـو نوعان :

١ – ملك مؤبد وذلك مثل الوصـية بالمنفعة • ومثل ملكية الموقوف عليه ثمرة الوقف اما ملكية عينه ففيها خلاف(٣٢) •

٢ – ملك غير مؤبد وذلك مثل الاجارة (فى بعض صورها وهو الأعم) ومثل منافع المبيع المستثناة مدة معلومة •

النوع الرابع : ملك الانتفاع المجرد ومثاله ملك المستعير فإنه يملك الانتفاع بالعين ، ومنافع او انتفاع الإرفاق كمقاعد الأسـواق ، ومثله اكل الضيف للطعام ، ومنها عقد النكاح على خلاف فى ذلك •

ولكن ما الفرق بين ملك المنفعـة وملك الانتفـاع ؟

الفرق بينهما يتلخص فى ان مالك المنفعـة له حق التصرف فيها ، كأن يؤجرها او يعاوض عليها(٣٣) ، اما ملك الانتفـاع فلا يملك إلا مجرد الانتفاع فقط • فمثلا مالك المنفعة فى العين المؤجرة ، له ان يؤجرها

---

(٣٢) انظر تفصيل ذلك فى القواعد الفقهية لابن رجب الحنبلى ص ١٩٥ – ١٩٦ •

(٣٣) إذا كانت المنافع بعقـد لازم جاز ذلك • انظـر ابن رجب، القواعـد ص ١٩٧ •

لغيره ، أما مالك الانتفــاع فى حالة إقطاع الإرفاق فلا يمكنه إلا الانتفاع ، فمثلا إذا كان ولى الأمر قد اقطع شخصا مكانا فى الســوق أو فى الطريق لينتفع به فليس له أن يؤجره غيره · ومثله فى عقد النكاح(٣٤) ·

* * *

---

(٣٤) ذكر القرافى تفصيلا جيداً للفرق بين قاعدة تمليك الانتفاع ، وقاعدة تمليك المنفعة فى الفرق الثلاثين ، فذكر أن تمليك المنفعة أعم والشمل فيباشره (المــالك) بنفسه ، ويمكن غيره من الانتفاع به بعوض كالإجارة ، وبغير عوض كالعارية ، وذكر أمثلة لملكية الانتفاع بنحو سكنى المدارس والرباط والمجالس ونحو ذلك فله أن ينتفع بنفسه فقط · انظر جـ ١٨٧/٢ وانظر أيضا الفارق الثالث بعد المــائتين بين ما يملك من المنفعة بالإجارات وبين قاعدة ما لا يملك منها بالإجارات جـ ٣/٤ ، ٤ ويقول أستاذنا الدكتور بلتاجى : « والواقع أن حق الانتفاع الشخصى يكتسب بخمسة أسباب : الوقف ، والوصية ، والاباحة ، والإجارة ، والإعارة ». الملكية الفردية ص ٩٧ · ولكنا لا ندرى كيف جعل الإجارة ـ على عمومها ـ من حقوق الانتفاع ، بل إن بعض صورها يمكن أن تملكها المستأجر بالمنفعة · ، وبعضها لا يملك الا بالانتفاع · كما فرق القرافى فى الفروق جـ ٤/٤ ·

الضابط الثـانى

ما يضبط علاقة الإنسـان بالكون

الأساس الأول :

الاعتقاد بأن كل ما فى السموات والأرض مسخر للإنسان

عرفنا أن الكون وما فيه ملك لله ، لأنه خالقه وبارئه ، والآن علينا أن نضيف إلى ذلك أن الله - عز وجل - الذى خلق هـذا الكون قد سخره لخدمة البشر وسلطهم عليه بما وهبهم من ملكات خاصـة تساعدهم على استخدام ما فيه من خيرات ، واكتشاف ما فيه من قوى ، واستغلال ذلك كله فى سـبيل نفعهم وإسـعادهم .

قال الله - تعالى - : « ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » (١) فهذا السـحاب

---

(١) سورة لقمان : آية رقم ٢٠ ، قال الزجاج : « معنى تسخيرها للآدميين الانتفاع بها » وقال الشوكانى : « فمن مخلوقات السموات المسخرة لبنى آدم : - أى التى ينتفعون بها - الشمس والقمر والنجوم ونحو ذلك ، ومن جملة ذلك الملائكة فإنهم حفظة لبنى آدم بأمر الله سبحانه وتعالى ؛ ومن مخلوقات الأرض المسخرة لبنى آدم الأحجار والتراب والزرع والشجر والثمر والحيوانات التى ينتفعون بها ... فالمراد بالتسخير جعل المسخر بحيث ينتفع به المسخر له سـواء كان منقادا له وداخلا تحت تصرفه أم لا . « ومعنى أسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة أى أتمها وأكملها » ؛ ويرى الرازى أن النعم الظاهرة هى السـلامة والنعم الباطنة هى القوى وذكر أن الآية تشير الى نعم الله فى الآفاق وفى الأنفس .

انظر : فتح القدير للشوكانى جـ ٢٤١/٤ وتفسير الفخر الرازى جـ ٢٥ مجلد ١٥٣/١٣ .

وانظر أيضا مقدمة ابن خلدون ص ٣٤٣ طبعة الشعب .

مسخر لنا نحن البشر يحمل المساء وينقله من مكان إلى اخر ، تدفعه الرياح إلى بلد ميت ، فتنزل مياهه امطارا ، ثم نفيض أنهارا تسقى الزرع والحيوان والإنسان . وهــذه النجوم سـخرها الله علامات ليهتدى بها السـائر فى الصحارى والبحار والمحيطات ، حتى الشمس ترسل اشعتها ليحيا عليها النبات ، وكل ما فى الأرض من معادن وما فيها من بحار وأنهار وجبال وهضاب ووديان كلها مذلل للإنسان . إن هــذا الكون الذى يبدو غامضا يحمل فى غموضه إثارة غريبة للإنسان لاكتشاف ما يربط الظواهر التى تجرى فيه من قوانين وضعها الله سبحانه ، وغلفها بشىء من الغموض المثير الأخاذ ، وهيأ فى الإنسان الاستعداد والاستجابة لكشف هذه المغاليق وإزاحة الستار عن هذا الغموض .

قال ـ تعالى ـ : « هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشـور »(٢) .

ومن عظيم ما اودع الله فى الإنسان من طبائع خلاف طبائع الحيوانات أنه الهمه حب التجمل والتظرف والنظافة ، والتوسع فى المطاعم والمشارب والملابس والمساكن والحرث والنسل ، والهمه التعـاون مع بنى جنسه ، وحبب إليه الأسـفار والمغامرات فى سبيل كسب الرزق ، ولكن إذا كان الأمر كذلك . فما السبب الحقيقى للمشكلة الاقتصادية ؟

---

(٢) الملك : آية رقم ١٥ ، ولعل الجاذبية الأخاذة التى أشرنا اليها هى التزيين الذى ذكره القرآن الكريم فى أكثر من آية منها قوله ـ تعالى ـ « زين للناس حب الشهوات » (آل عمران ١٤) وقوله ـ تعالى ـ : « إنا جعلنـا ما على الأرض زينـة لها لنبلوهم أيهم أحسن عمـلا » (الكهف : ٧) .

إن المشكلة الاقتصادية فى بساطة كما يصورها الاقتصاديون الوضعيون الرأسماليون تتمثل فى « الندرة » اى قلة الخيرات والثمار مع كثرة المحتاجين إليها ، وهى عند الاشتراكيين سببها سوء التوزيع ، وفى رأى كثير من المفكرين الإسلاميين أن هذه المشكلة ليست ناتجة عن قلة مصادر الإنتاج ، فمصادر الإنتاج ممثلة فى القوى الطبيعية التى سخرها الله للإنسان تكفى الإنسان وتزيد ، ولكن المشكلة فى الإنسان نفسه • وقد اشار القرآن الكريم إلى ذلك إشارة واضحة • قال الله ـ تعالى ـ : « الله الذى خلق السموات والأرض ، وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم ، وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بامره ، وسخر لكم الأنهار ، وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار ، وآتاكم من كل ما سالتموه ، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها • إن الإنسان لظلوم كفار »(٣) •

إن سبب المشكلة الاقتصادية يكمن فى هذين الوصفين اللذين ختمت بهما الآية الكريمة (ظلوم كفار) فالظلوم كثير الظلم ، والظلم هو مجاوزة الحد ، وكفار اى شديد الكفر ، والكفر معناه الجحود والإنكار •

---

(٣) سورة إبراهيم ـ آية رقم ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ • قيل يظلم النعمة بإغفال شكرها ، كفار : شديد الكفران لها • والمراد من الإنسان ههنا : الجنس يعنى أن عادة الإنسان هو هذا الذى ذكرناه •

انظر تفسير الرازى مجلد ١٠ جـ ١٣٣/١٩ •

وقد يتمثل أقوى ما يتمثل فى سوء توزيع الثروة ، فيجور إنسان على إنسان ، أو قوم على قوم ، أو بلد على بلد . وهذا هو عين الظلم . والجحود بعدم استغلال مصادر الإنتاج الاستغلال الأمثل الذى يحقق للإنسان الكفاية . ويكفى أن أضرب هنا مثلا واحدا على سوء التوزيع ، الذى نجمت عنه ظاهرة تفاقم الفجوة بين الدول المتقدمة والدول النامية ، وما استتبع ذلك من ضياع واضطراب وعدم استقرار ، أن نعلم أن الدول المتقدمة تبلغ ٢٥٪ من الدخل ، بينما الدول النامية تمثل ٧٥٪ من سكان العالم وتحصل على ٢٤٪ من الدخل . إن ٣٥٪ من غذاء العالم تأكله الولايات المتحدة الأمريكية وحدها ، بينما نصف سكان العالم جائعون (٤) .

---

(٤) الإسلام والمشكلة الاقتصادية . د. شوقى الفنجرى ص ١٨ ، الطبعة الثانية (١٤٠١ هـ ــ ١٩٨١ م) .

المشكلة الاقتصادية عند الراسماليين تتمثل فى الندرة ، وعند الاشتراكيين تتمثل فى سوء التوزيع لأدوات الإنتاج ، وسوء توزيع الدخل القومى . أما الاقتصاد الإسلامى فلا يعترف بهذه الندرة ، والنظام الإسلام يحارب سوء التوزيع ويعمل على ألا تكون الثروات دولة بين الأغنياء . وسبب المشكلة ــ إن وجدت ــ هو كسل الإنسان وطمعه .

يقول الدكتور عبد المنعم عفر « نظرة الإسلام للمشكلة الاقتصادية أنها قصور فى الوسائل المتاحة للإنسان عن تسخير الموارد الممكن له استخدامها والإفادة منها فى إشباع حاجته ، وتطوير طاقته ، علاوة على كسل الإنسان وتجاوزه الحد فى تقديره لاحتياجاته » .

انظر : السياسات الاقتصادية والشرعية ، وحل الأزمات وتحقيق التقدم ص ٢٩١ ، من مطبوعات الاتحاد الدولى للبنوك الإسلامية . الطبعة الأولى (١٤٠٧ هـ ــ ١٩٨٧ م) .

ويكفى ان نذكر مثالا آخر لجحود الإنسان ، وعدم وضعه النعمة الإلهية (مصادر الإنتاج) موضعها ليكون بذلك شاكرا لها ، بل صرفها عن وجهها إلى ما تخيله يحقق له القوة والطغيان · إذ من المعروف « ان لدى كل من الولايات المتحدة الأمريكية والاتحاد السوفيتي من من الترسانات النووية ومخزون السلاح الذرى ، ما يكفى لتدمير الكرة الأرضية وما عليها اكثر من عشرين مرة ، ويذكر بعض الخبراء انه لو اكتفت إحدى الدولتين العظميين بمخزون يكفى لتدمير العالم مرة واحدة بدلا من عشرين مرة ، لفاض من ميزانيتها ما يكفى مشروعات الإنتاج والخدمات ، ليس فى هذه الدولة فحسب ، بل فى العالم اجمع »(٥) ·

إن هذه الندرة وجدت فى غيبة التصور الإسلامى ، وبعد الإنسان عن منهج الله ، وانحطاط المسلمين ، إذ منهج الإسلام مبناه على العدل فى كل شيء ، والشكر لله المنعم الوهاب بوضع نعمه حيث أمر وأراد ·

وإذا كان الله – عز وجل – قد خلق هذا الكون وسخره للبشر ، فإنه سخر البشر بعضهم لبعض ليستطيعوا أن يعيشوا فى جماعة منظمة متعاونة على التقوى لا على الإثم والعدوان ، وليكونوا اقدر على الانتفاع بالكون المسخر لهم والانتفاع بخيراته ، والإسهام فى بناء حياة إنسانية

---

(٥) السابق : ص ١٣ · ويرى ابو الأعلى المودودى ان المشكلة الاقتصادية سببها الخلاقى يتلخص فى الأنانية انظر : (الإسلام ومعضلات الاقتصاد) ص ٢٤ – ٢٥ طبعة مؤسسة الرسالة – بيروت سنة ١٤٠٣ هـ – ١٩٨٣ م ·

ولذلك فنحن نتفاءل خيرا لهذا التقارب بين الشرق والغرب ، والسعى نحو تخفيض القوى العسكرية بين المعسكرين الشرقى الغربى ، والعالم كله الآن يشهد نتائج هذا التقارب ، الذى ارجو ان يفيد منه عالمنا العربى والإسلامى ·

راضية . وفى هـذا يقول الله ـ عز وجل ـ : « نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون »(٦) .

وقد جعل الله ـ عز وجل ـ التفاوت فى هـذا المجال مبنيا على اساس التفاوت فى الطباع والاستعدادات والملكات النفسية والعقلية والجسمانية كالقوة والضعف ، والعلم والجهل ، والجد والخمول وغير ذلك من وجوه الاختلاف المشتقة من طبائعهم ومعارفهم وظروفهم وبيئاتهم . وهـذا لا يمنع من ارتفـاع الإنسان من درجـة إلى درجـة اعلى بعمله وإيمـانه(٧) .

---

(٦) سورة الزخرف : آية ٣٢ .

ذكر الشوكانى أن الله ـ سبحانه وتعالى ـ فاضل بين الخلق فجعل بعضهم افضل من بعض فى الدنيا بالرزق والرياسة والقوة والحرية والعقل والعلم ، والعلة فى ذلك هى رفع بعضهم فوق بعض درجات ، وذلك ليستخدم بعضهم بعضا ، وهـذا فى غالب احوال الدنيا ، وبه تتم مصالح الناس ، وينتظم معاشهم ، ويصل كل منهم الى مطلوبه ، وتحصل بينهم المواسـاة فى متاع الدنيـا .   انظر : فتح القدير جـ ٤٥٤/٤ .

(٧) المـال والحكم فى الإسلام ص ١٣ ، وبنـاء على ذلك يمكن القـول بأنه لا يوجـد فى الإسلام نظام الطبقات بالمفهـوم الاجتماعى والاقتصادى ، إنما يوجـد فيه نظام الدرجات الناجم عن توزيع الله ـ عز وجل ـ أرزاقه على خلقه بناء على ما فيه نفعهم وصلاحهم . قال الله ـ تعالى ـ « ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشـاء ، إنه بعباده خبير بصير » .(الشورى : ٢٧) . والآية تعنى أن الله ـ عز وجل ـ عالم بأحـوال الناس وبطباعهم وبعواقب امورهم فيقدر ارزاقهم على وفق مصالحهم ، ولمـا بين تعالى أنه لا يعطيهم ما زاد على قدر حاجتهم لأجل انه علم أن تلك الزيادة تضرهم فى دينهم ـ بين انهم إذا احتاجوا إلى الرزق فإنه لا يمنعهم منه » .
(تفسير الرازى مجلد ١٤ جـ ١٧٢/٢٧) .

الأساس الثانى :

استخلاف الإنسان فى الأرض للعبادة ، والعمارة ، والتثمير

ومما يضبط السلوك البشرى فى الإسلام ، الاعتقاد بأن الله ـ عز وجل ـ استخلف الإنسان فى عمارة الأرض ، وجعل هذه الرسالة أمانة فى عنقه ، يسأل عنها أمام من استخلفه ، على أنه ينبغى ألا يغيب عن بالنا أن الله ـ عز وجل ـ لما كرم الإنسان بقضية الاستخلاف قيد هذا بالسير على هداه وبين له أن من اتبع هداه فلا يضل ولا يشقى .

والقرآن الكريم صريح فى أن الله ـ جل شأنه ـ خلق آدم أبا البشر ليكون خليفة فى الأرض . قال : « وإذ قال ربك للملائكة إنى جاعل فى الأرض خليفة ، قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ؟ قال : إنى أعلم ما لا تعلمون »(٨) وقد اختلف المفسرون فى ماهية خلافة الآدميين : « فالبعض يرى أن الآدميين خلفوا جنسا آخر كان يسكن الأرض سابقا فأفسد فيها وسفك الدماء ، ومن ثم فالخلافة على هذا الرأى خلافة جنس سابق ، والبعض يرى أن الخلافة عن الله عز وجل شأنه ، لا عن جنس آخر ، وأن الله سلط الإنسان على الأرض يقيم فيها سننه ، ويظهر عجائب صنعه ، وأسرار خليقته ، وبدائع حكمه ، ومنافع أحكامه(٩) .

---

(٨) البقرة : آية رقم ٣٠ .

(٩) المال والحكم فى الإسلام ص ١٧ ، ١٨ وانظر : الفخر الرازى جـ ٢ ص ١٦٥ ـ ١٦٦ . قال الماوردى : « واختلفوا هل يجوز أن يقال : يا خليفة الله ؟ فجوزه بعضهم لقيامه بحقوقه فى خلقه ، ولقوله ـ تعالى ـ : « وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ، ورفع بعضكم فوق بعض درجات » (سورة الأنعام : ١٦٥) وامتنع جمهور العلماء من جواز ذلك ،

لكن هل الاستخلاف فى الأرض نوع واحد أم أكثر ؟ وإذا كان اكثر فما هى انواعه ؟

ان الاستخلاف فى الأرض نوعان :

١ ـ استخلاف عـام ٠

٢ ـ استخلاف خـاص ٠

فالاستخلاف العام هو استخلاف كل البشر فى الأرض ليعمروها ٠ قال ـ تعالى ـ : « هو انشاكم من الأرض واستعمركم فيها »(١٠) أى ابتدأ خلقكم من الأرض وجعلكم عمارها وسكانها ، أو امركم بعمارتها من بناء المساكن وغرس الأشجار(١١) ونحو ذلك ٠

والاستخلاف الخـاص هو الاستخلاف فى الحـكم ٠ ثم إن هـذا الاستخلاف فى الحكم نوعان :

(أ) استخلاف الدول ٠

(ب) استخلاف الأفراد ٠

=

ونسبوا قائله إلى الفجور وقالوا : يستخلف من يغيب او يموت ، والله لا يغيب ولا يموت » ٠

الأحكام السلطانية ص ١٤ طبعة دار الفكر ٠ والصحيح أن اعتبار الإنسان خليفة الله لا يقدح ذلك فى تنزيه الله ـ عز وجل ـ ٠ فالناظر فى اسـتخلاف الإنسـان فى الأرض فى قوله « إنى جاعل فى الأرض خليفة » يجدها مطلقة لم نذكر ان الإنسان يكون خليفة عمن ، وهـذا يوحى بأن الإنسان مهيأ ان يكون خليفة الله ، إذا اتبع منهج الله ، ومن الممكن أن يكون خليفة للشـيطان ، إذا اتبع خطوات الشـيطان ٠

(١٠) سورة هود : آية رقم ٦٢ ٠

(١١) فتح القدير للشوكانى جـ ٥٠٧/٢ ٠

ومعنى استخلاف الدول ، ان يمن اللـه على الأمة بالحرية والاستقلال ، وبسط النفوذ بحيث تحكم غيرها من الأمم والشعوب ، وقد بين الله ـ عز وجل ـ فى كتابه ان الذى يرشح لقيادة الأمة أمران : الإيمان ، والعمل الصالح . قال الله ـ تعالى ـ : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلكم ، وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا ، يعبدوننى لا يشركون بى شيئا ، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون »(١٢) .

واستخلاف الأفراد هو الاستخلاف فى الرئاسة ، وقد يسمى المستخلف خليفة أو إماما أو ملكا ، ومن ذلك قوله ـ تعالى ـ : « يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق . ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله . إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب »(١٣) .

---

(١٢) سورة النور : آية ٥٥ .

ومعنى هذه الآية : ان الله ـ عز وجل ـ وعد الذين جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح ان يستخلفهم فى الأرض فيجعلهم الخلفاء الغالبين المالكين ، كما استخلف عليها من قبلهم فى زمن الأئمة الملوك كداود ، وسليمان عليهما السلام ، وغيرهما ، وانه يمكن لهم دينهم بالنصرة والإعزاز ، ويبدلهم من بعد خوفهم من عدوهم امنا ، بأن ينصرهم عليه ، فيقتلوه ويأمنوا بذلك شره ، فيعبدوا الله ـ عز وجل ـ آمنين لا يشركون به شيئا .

تفسير الفخر الرازى بتصرف مجلد ١٢ جـ ٢٤/٢٤ .

(١٣) سورة « ص » : آية ٢٦ ورغم ان الآية خاصة بسيدنا داود عليه السلام ، لكنها عامة فى ولاة الأمور ان يحكموا بين الناس بالحق المنزل من عنده وقد توعد ـ تبارك وتعالى ـ من ضل عن سبيله وتناسى يوم الحساب بالوعيد الأكيد والعذاب الشديد .

مختصر تفسير ابن كثير للصابونى جـ ٢٠١/٣ طبعة دار المعرفة .

وسنة الله فى استخلاف الحكم ، أنه ما دامت الأمة أو الفرد قائما على أمر الله فإن الله له ، فإن انحرف استبدل به أو بالأمة غيره ممن يقيم أمره . قال الله ـ تعالى ـ : « الذين إن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وأمروا بالمعروف ، ونهوا عن المنكر ، ولله عاقبة الأمور »(١٤) .

وقال : « ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من قرن مكناهم فى الأرض ما لم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدارا ، وجعلنا الأنهار تجرى من تحتهم ، فأهلكناهم بذنوبهم ، وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين »(١٥) .

ونلاحظ من تأمل ما سبق من الآيات ، وغيرها مما ذكره الله ـ عز وجل ـ فى كتابه الكريم أنه جعل للمستخلفين (أفراد وأمما) حقوقا ، وأوجب عليهم واجبات .

أما حقهم فهو التمكين لهم ، والحياة الآمنة المطمئنة(١٦) .

---

(١٤) الحج : ٤١ وانظر تفسيرها فى مختصر تفسير ابن كثير جـ ٥٤٨/٢ .

(١٥) الأنعام : ٦ وانظر تفسيرها فى فتح القدير للشوكانى جـ ١٠٠/٢ .

(١٦) ذكر الأستاذ محمد قطب أن التمكين قد يكون للأمة الكافرة ، ولكنه تمكين استدراج وذلك بناء على شيئين ذكرهما الله ـ عز وجل ـ فى كتابه هما قوله ـ تعالى : « فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شىء ، حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون . فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين » (الأنعام ٤٤ ، ٤٥) ، وقوله تعالى : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون » (هود : ١٥) .

أما الدولة المؤمنة فأسباب تمكينها الإيمان والعمل ، ويظل لها التمكين ما دامت متمسكة بهما . انظر مفاهيم ينبغى أن تصحح ص ١٦٤ ـ ١٦٥ .

وأما واجباتهم فقد اشارت آية التمكين إلى ثلاثة واجبات عليهم وهى :

١ ـ إقامة الصلاة ، ولا يقيمها إلا مؤمن يعترف بوحدانية الله ربوبية وعبودية ، وهو أمر يقتضى واجبات لا حصر لها .

٢ ـ إيتاء الزكاة ، ولا يؤتى الزكاة إلا مؤمن يسلم بما عليه من واجبات ، ويعترف بما فى ذمته للغير من حقوق .

٣ ـ الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ولا يفعل ذلك إلا من استقام على أمر الله وتمسك بحبله ، وحرص على طاعته(١٧) .

وقد فهم أصحاب رسول الله ـ ﷺ ـ واتباعهم قضية الاستخلاف هذه ، وكانت تحكم سلوكهم ، وتوجه تصرفاتهم ، ولا أدل على ذلك من انهم خرجوا من اوطانهم يحملون أسباب السعادة إلى الناس ـ كل الناس ـ لم يخرجهم الفقر ، ولم يحركهم القحط ، ولم يغرهم ما كان يتمتع به أعداؤهم من مظاهر الزيف ، إنما خرجوا وهدفهم أن يخرجوا الناس من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد . وكانوا يحسون انهم سادة هذا العالم ، والأجدر بحكمه ، والأحق بالقيام بأمانات الله وبالمحافظة عليها ، فلما دانت لهم الدنيا ، ودخل الناس فى دين الله أفواجا ، حكموا بينهم بشرع الله ، ونشروا دعوته بأفعالهم قبل أقوالهم ، وحافظوا على بيوت الله ، وأقاموا شعائره ، وأخذوا من الأغنياء حق الفقراء ، وكان القوى عندهم ضعيفا حتى يؤخذ الحق منه ، والضعيف قويا حتى يؤخذ الحق له . فلما خلفهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات ، حاقت بهم سنة الله فى كونه .

وفى مقدور المسلمين اليوم أن يكونوا كأسلافهم ، اذا هم سلكوا مسالكهم ، ونظروا إلى العالم بعيونهم ا واصلحوا قبل ذلك عقيدتهم ، لتصبح كعقيدة أسلافهم : « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم »(١٨) .

---

(١٧) المال والحكم فى الإسلام ص ٢٨ .

(١٨) سورة الرعد : آية رقم ١١ .

ولكن ما الغرض من هـذا الاستخلاف ؟

إن الغرض من هـذا الاسـتخلاف ثلاثة اشـياء : عبـادة الله ــ عز وجل ــ وعمارة الأرض ، وتثميرها .

وهل الإنسان مجبر على ان يكون خليفة فى الأرض ؟ نعم لأن الله ــ عز وجل ــ جعله كذلك خليفة وهـذا نوع من الإبتلاء الذى خلق الله البشر من اجله ، ولكن الإنسـان مخير فى ان يكون فى الأرض خليفة للـه . فتكون له السـيادة عليها بتطبيق منهج الله وشرعه فيصلحها ، او أن يكون خليفة للشـيطان يتتبع خطواته ، فيفسدها ويخربها .

فالناس نتيجة لابتلائهم ــ ولتوفير مقومات الحرية والاختيار عندهم يصبحون ــ بالضرورة ــ مختلفين ــ إما خلفـاء للرحمن ، وإما خلفـاء للشـيطان(١٩) .

ولب قضية الاستخلاف يكمن فى ان الإنسان اقدر الكائنات الموجودة على ظهر الأرض على تحمل المسـئولية ، لأنه الكائن الحر المختار . وقد سمى الله ــ عز وجل ــ هذه المسـئولية بالأمانة فى قوله ــ عز وجل ــ : « إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال ، فأبين أن يحملنها واشفقن منها وحملها الإنسـان ، إنه كان ظلوما جهولا » (الأحزاب : ٧٢) وهذه المسـئولية تستتبع القيام بالتعمير والإصلاح ، وذلك يكون بالمحافظة على الموارد الطبيعية التى وهبه الله إياها ، بل وتنميتها ، وتوزيعها على ابناء جنسه توزيعا عادلا ، لأن ما فى يده ليس ملكا له مطلقا ، بل ملكا مقيدا ، بتوجيهات خالقه ومستخلفه ، الذى سوف يسأله ــ كما سـبق عند حديثنا عن الملكية .

---

(١٩) استخلاف الإنسان فى الأرض ــ للدكتور فاروق الدسوقى ص ١٣ ، الطبعة الثانية ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م ــ طبعة بيروت والرياض .

الضابط الثالث

ما يضبط علاقة الإنسان بنفسه

ويقوم هذا الضابط على أساسين :

الأساس الأول :

الاعتقاد بأن الدنيا وسيلة لا غاية

فمن الضوابط الأساسية التى تحكم السلوك البشرى فى الإسلام ، الاعتقاد بأن الدنيا وسيلة لا غاية . وفى هذا يختلف المسلم فى تصوره للحياة عن تصور الماديين والملحدين ، الذين يقولون ما هى إلا أرحام تدفع ، وقبور تبلع ، قال الله ـ عز وجل ـ على السنة أسلافهم من الدهريين : « وقالوا : ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ، وما لهم بذلك من علم . إن هم الا يظنون »(١) .

من أسس عقيدة المسلم : الإيمان باليوم الآخر ، حيث الحياة الحقيقية الباقية الخالدة ، حيث يرى الإنسان نتاج عمله ، ويجزى بما أسلفت يداه « وإن الدار الآخرة لهى الحيوان »(٢) أى دار الحياة الباقية التى لا تزول ، ولا ينقصها موت ولا مرض ولا هم ولا غم .

يعتقد المسلم أن الدنيا وسيلة لتحقيق غاية أسمى وهى الحياة المنعمة فى الآخرة ، وأنه ينبغى الا تنسيه الوسيلة الغاية ، وأن كل لحظة من حياته ، وكل ما يمتلك من ثروات ، وما وهبه الله ـ عز وجل ـ من مواهب ومنح وعطايا وملكات ، هذه الأشياء كلها ينبغى أن توظف من أجل الغاية(٣) .

---

(١) الجاثية : ٢٤ .

(٢) العنكبوت : ٦٤ وانظر فى تفسيرها فتح القدير للشوكانى جـ ٢١١/٤ .

(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « ان الله ـ عز وجل ـ خلقنا لعبادته وخلق لنا الدنيا لنستعين بها على عبادته » .

ولذلك كان – ﷺ – يقول : محذرا للمسلم حتى لا تنسيه الوسيلة الغاية التى يكدح إليها : « مالى وللدنيا ، وانما انا والدنيا كمثل رجل استظل بظل شجرة ، ثم قام عنها ، ورحل »(٤) ٠

والناس بالنسبة لمتع الحياة ولذائذها وبخاصة المال الذى هو أحدى الوسائل لتحقيق هذه الملذات ثلاثة اصناف :

١ – صنف منهم المنهمكون فى الدنيا وزينتها وزخارفها ، بلا التفات إلى الآخرة وهم المسمون « عبد الطاغوت » و « شر الدواب » ٠

٢ – وصنف مخالفون لهم يراعون العقبى من غير التفات منهم إلى مصالح الدنيا وهؤلاء لا تقوم الحياة بأمثالهم ، ولا تعمر الدنيا ، ولا يتحقق بهم تعاون ولا نفع لغيرهم(٥) ٠

---

(٤) نص الحديث : « مالى وللدنيا ، إنما انا كراكب قال فى ظل شجرة ثم راح وتركها » رواه الإمام احمد ، والترمذى ، وابن ماجة ، والحاكم وصححه عن ابن مسعود وانظر شرحه فى فيض القدير للمناوى ج ٥/٤٦٤ – ٤٦٥ ٠

رواه الإمام احمد فى مسند ابن مسعود ج ٥/٣٧٠٨ – ٣٧٠٩ وهو الحديث رقم ٣٧٠٩ تحقيق الشيخ احمد شاكر ، طبعة دار المعارف سنة ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٨ م ٠

ورواه الترمذى ٠ وقال : حسن صحيح وهو الحديث رقم ٢٣٧٧ تحقيق الشيخ احمد شاكر ٠ واخرجه ابن ماجة فى ابواب الزهد ، باب مثل الدنيا ج ٢/١٣٧٦ وهو الحديث رقم ٤١٠٩ من ترتيب الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقى ٠

(٥) بل زهدهم هذا مرفوض ، لانه زهد اعجمى ، بخلاف الزهد الشرعى الذى كان عليه السلف الصالح من تملك الدنيا والتعالى عليها ، بحيث تكون فى ايديهم لخدمة دينهم لا فى قلوبهم تشغلهم وتؤرقهم ٠

٣ ــ « وصنف توسط قد اعطوا الدارين حقهما ، وهــذا الصنف عند الحكماء هم الأفضلون ، لأن بهم قوام اسباب الدنيا والآخرة ، ولأن امورهم مبنية على الاعتدال ، الذى هو اشرف الأحوال »(٦) ٠

فالمســلم يسعى لكسب المــال من حله ، وإنفاقه حيث أمر الله ، عارفا لله حقه فيه ، فيصل به رحمه ، ويعف به نفســه ، وينصر به دينه ، ويعاون به إخوانه من المحوزيين واهل الحاجات ٠

وقد عرف أصحاب النبى ــ ﷺ ــ قيمة المــال ، وطلبوه طلب الوسائل ، ووضعوه مواضعه ، وملكوه دون أن يملكهم ٠ فهذا ابو بكر الصديق ــ رضى الله عنه ــ أنفق ماله لنصرة الإســلام ، واشترى كثيرا من المستضعفين واعتقهم وجهز كثيرا من المجاهدين فى كثير من الغزوات ، حتى استحق هــذا الثناء الخالد فى قوله ــ تعالى ــ : « الذى يؤتى ماله يتزكى ، وما لأحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الأعلى ٠ ولسوف يرضى»(٧) ٠

---

(٦) الذريعة إلى مكارم الشريعة للشيخ ابى القاسم بن محمد المفضل الراغب الأصــبهانى ص ١٥٩ ــ ١٦٠ ــ الطبعة الثانية مطبعة الوطن ، وانظر العبارة فى الطبعة المحققة ص ٣٩٩ للدكتور أبو اليزيد العجمى ــ الطبعة الثانية دار الصحوة سنة ١٤٠٨ هـ ــ ١٩٨٧ م ٠

(٧) سورة الليل : ١٩ ــ ٢١ ، وانظر لباب النقول فى أســباب النزول لجــلال الدين الســيوطى ص ٢٣ طبعة دار احيــاء العلوم ــ بيروت ١٩٧٩ م ٠

وقال الصابونى : « وقد ذكر المفسرون ان هــذه الآيات نزلت فى ابى بكر الصديق ــ رضى الله عنه ــ حتى إن بعضهم حكى الاجماع على ذلك ، ولا شك انه داخل فيها واولى الأمة بعمومها ، فإنه كان صديقا تقيا ، كريما جوادا ، بذالا لأمواله فى طاعة مولاه ، ونصرة الله ــ ﷺ » ٠ مختصر تفسير ابن كثير جـ ٦٤٨/٣ ٠

ومما لا شك فيه ان الناس لو تعاملوا مع المال على أنه وسيلة لا غاية ، لتغير كثير من سلوكهم ، فإن نظرهم إلى المال على انه غاية في ذاته حملهم على التكالب على جمعه من حله ومن حرامه ، وجعلهم يبخلون عن بذله في مواضع بذله ، وحملهم على قبوله على شكل رشاوى لإبطال الحق ، وإحقاق الباطل ، والتضحية باغلى القيم ، واعلى المثل من الشرف والكرامة ، والأمانة والأخوة من اجل الحصول عليه ، لدرجة اننا نرى في المجتمعات الحديثة التي غلبت عليها المادية الطاغية كل شيء له ثمن من المال يقدر به ، وكل رجل ــ مهما كانت منزلته ــ له وزن خاص من المال يدفع لشرائه ــ إلا من عصم ربك ــ .

الأساس الثاني :

الاعتقاد بوجوب توجيه النشاط الاقتصادي في مرضاة الله

يوجه المسلم بالنية كل انشطته في الحياة إلى مرضاة الله ــ عز وجل ــ سواء منها ما كان نشاطا اقتصاديا أو اجتماعيا أو علميا ، ولا غرو في هذا ، فإن الله سبحانه أمره بذلك ، امره ان تكون حياته كلها بكل الوان انشطتها لله . وفي هذا يقول الله ــ تعالى ــ : « قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له ، وبذلك امرت ، وانا أول المسلمين »(٨) فمرضاة الله هي الغاية التي يتغياها كل مسلم بكل نشاط يؤديه ، وهي الربح الحقيقي إذا حصل عليه وخسر كل شيء فهو الرابح ، وإذا خسره وكسب كل شيء فقد خسر الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين .

---

(٨) الأنعام : ١٦٢ ، ١٦٣ ، انظر في تفسير هاتين الآيتين مختصر تفسير ابن كثير جـ ٦٤٠/١ .

وقال الشوكاني : « ومحياي ومماتي » أي ما اعمله في حياتي ومماتي من اعمال الخير ، ومن اعمال الخير في الممات الوصية بالصدقات وانواع القربات وقيل نفس الحياة ونفس الموت . فتح القدير جـ٢/ ١٨٥ .

والنشاط الاقتصادى احد المجالات الهامة التي يطبق فيها المسلم هذه القاعدة وهو بهذا يختلف عن غيره من الناس ، الذين يعتقدون ان النشاط الاقتصادى مجال مادى على الإنسان ان يتسلح فيه بكل اسلحة الذكاء والدهاء والاحتيال ، ولا مجال فيه على الإطلاق لأى جانب روحى او اخلاقى ، ويكون الحساب النهائى للربح او الخسارة المادية وحدها .

اما المسلم فإنه يطلب بما اتاه الله من ملكات ومواهب ومنح وعطايا رضا خالقه ومولاه ، وكفاه بذلك ربحا وفلاحا(٩) وهو لا يكتفى بأن يمتنع عن الغش والخداع والتدليس والخيانة والاحتكار والغصب ، بل يوظف كل امكاناته المادية فى طريق الخير التى ارشده اليها دينه الحنيف ، واعلمه ان فى ادائها رضى الله ــ عز وجل ــ .

لقد ذكر الله ــ تبارك وتعالى ــ فى حديثه عن قارون أن العلماء الصالحين اوصوه بعدة وصايا ، وانه كان مما اوصوه به ان يبتغى فيما اتاه الله اى من مال وفير ، ثواب الله ورضوانه فى الدار الآخرة ، وإليك نص الآية الكريمة . قال ــ تعالى ــ : « إذ قال له قومه لا تفرح ، إن الله لا يحب الفرحين ، وابتغ فيما اتاك الله الدار الآخرة ، ولا تنس نصيبك من الدنيا ، واحسن كما احسن الله اليك ، ولا تبغ الفساد فى الأرض إن الله لا يحب المفسدين »(١٠) .

وبالتأمل والتفكير فى هاتين الآيتين نلاحظ ان كل مسلم يحتاج خلال نشاطه الاقتصادى إلى هذه المبادىء الخمس الهامة وهى :

١ ــ « لا تفرح . إن الله لا يحب الفرحين » اى لا يلحقه بطر يجعله

---

(٩) هذا لا يمنع ان يطلب المسلم الربح المادى ، ولكنه ليس الغاية ، بل يأتى الربح المادى تلقائيا من جراء طلب رضا الله . على ان للربح فى نظر المسلم مقاييس ابعد اثرا واعمق ادراكا من الوقوف عند مجرد الربح المادى ، وسيأتى إشارات إلى بعضها .

(١٠) القصص : ٧٦ ، ٧٧ .

يركن إلى الدنيا ويطمئن إليها ، وينسى أن ملكيته لهذا المال ملكية مؤقتة بمدة حياته (١١) .

٢ — وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة . والمراد أن يستعمل ما وهبه الله من هذا المال الجزيل والنعمة الطائلة في طاعة ربه والتقرب إليه بأنواع القربات ، التي يحصل له بها الثواب في الدنيا والآخرة (١٢) .

٣ — ولا تنس نصيبك من الدنيا . أي عليه ألا يكون كل همه الانكباب على جمع الدنيا لدرجة أن ينسى حظه من التمتع الحلال بها ، فإن هذا لا يمنع منه الشرع من غير سرف ولا خيلاء ، وإن عليه الإنفاق في طاعة الله فإن ذلك هو نصيب المرء من الدنيا دون الذي يأكل ويشرب . قال عليه السلام : « فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ، ومن الشبيبة قبل الكبر ، ومن الحياة قبل الموت ، فوالذي نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعتب ، ولا بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار » (١٣) .

٤ — وأحسن كما أحسن الله إليك . لما أمره بالإحسان بالمال أمره بالإحسان مطلقا ، ويدخل فيه الإعانة بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء ، وحسن الذكر (١٤) ونبهه بقوله « كما أحسن الله إليك » إلى فضيلة الشكر التي تستوجب المزيد من النعم .

٥ — ولا تبغ الفساد في الأرض . أي لا يكن المال وسيلة لك إلى

---

(١١) قال مجاهد في معنى الفرحين : « الأشرين البطرين الذين لا يشكرون الله على ما أعطاهم » مختصر ابن كثير ج ٣/٢٣ .

(١٢) السابق ص ٢٣ .

(١٣) تفسير الفخر الرازي ج ٢٥ ص ١٦ .

(١٤) تفسير الفخر الرازي ج ٢٥ ص ١٧ وفقه الكتاب والسنة ص ١٥

البغى والطغيان(١٥) . فإنك ستحاسب عليه من أين اكتسبته وفيما أنفقته ، وهو عرية الله فى يدك يجب ان تتخذه وسيلة إلى رضائه لا إلى سخطه .

ومن هنا فإن المسلم يختار لنشاطه الاقتصادى المجال الذى يحقق له فى النهاية رضا الله ، مع انه قد يكون ربحه المادى قليلا ، ويرفض أن يشترك فى مجال للنشاط الاقتصادى فيه غضب الله مع انه قد يجنى من ورائه ربحا ماديا كثيرا ، لأن للمسلم مقاييسه الخاصة التى يزن بها مقدار الخسارة ومقدار الربح(١٦) . ولنأخذ على ذلك مثلا . فالمسلم يرفض ان يزرع ارضه باشجار المخدرات (الخبائث) مهما كان ربحه من ورائها ، ويزرعها بالحبوب والنباتات والفواكه (الطيبات) التى قد يربح من زراعتها القليل ، والمسلم يرفض ان يتاجر فى الخمور ولحم الخنزير والأطعمة الفاسدة والمحرمة (الخبائث) مهما حققت له من الأرباح ، والمسلم يعرف حاجات وطنه وبلده وامته فيسعى إلى تحقيقها حتى وإن ضحى بماله وروحه ودمه من اجلها .

كان ابو بكر الصديق ـ رضى الله عنه ـ يشترى العبيد الضعفاء من المسلمين ويعتقهم فقال له ابوه ـ أبو قحافة : أراك تعتق رقابا ضعافا ، فلو انك اعتقت رجالا جلدا يمنعونك ويقومون دونك يا بنى ؟ فقال : إنى إنما أريد ما عند الله . فنزلت هذه الآيات فيه : « وسيجنبها الأتقى ، الذى يؤتى ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ، ولسوف يرضى(١٧) . وكذلك كان كثير من اصحاب رسول

---

(١٥) من احسن ما قيل فى بغى قارون أنه بغى بسبب ماله ، وبغيه أنه استخف بالفقراء ولم يرع حق الإيمان . ولا عظمهم مع كثرة أمواله .
الفخر الرازى مجلد ١٣ جـ ١٤/٢٥

(١٦) أنظر مفهوم الربح فى الإسلام . لنداد العياشى رسالة ماجيستير من جامعة ام القرى كلية الشريعة ص ٨٠ ـ ٨٧ على الآلة الناسخة .

(١٧) سورة الليل ١٧ ـ ٢١ ولباب النقول فى أسباب النزول ص ٢٣٠

الله ــ ﷺ ــ يبتغون بأموالهم رضا الله . قال عبد الرحمن بن خباب السلمى : انى لتحت منبر رسـول الله ﷺ ــ فحضض على جيش العسرة . فلم يجبه أحد . فقام عثمان بن عفان فقال : يارسـول الله على مائة بعير بأحلاسها(١٨) واقتابها(١٩) عونا فى هـذا الجيش ثم حضض فلم يجبه احد ، فقام عثمان بن عفان فقال يا رسول الله على مائتا بعير بأحلاسها واقتابها عونا فى هـذا الجيش ، ثم حضض فلم يجبه أحـد فقام عثمان بن عفان فقال يا رسـول الله على ثلاثمائة بعير بأحلاسـها واقتابها عونا فى هـذا الجيش . فقال عبد الرحمن بن خباب فكأنى أنظر إلى يد رسـول الله ــ ﷺ ــ وهو يقول : ما على عثمان ما عمل بعـد هـذا »(٢٠) وفى رواية اخرى أن تكاليف هذه الإبل بلغ ألف دينار جاء بها عثمان فى كمه وصبها فى حجر رسول الله ــ ﷺ(٢١) وهو مبلغ كبير جدا يكفى لتصور قيمته ان نعلم أن مالك العشرين دينارا يعتبر غنيا فى نظر الشرع ، فرحم الله عثمان ورضى عنه ، وعن جميع أصحاب رسول الله الذين ضربوا لنا اروع المثل فى توجيه المسـلم نشاطه الاقتصادى فى مرضاة الله .

* * *

---

(١٨) جمـع حلس وهـو كساء يبسط تحت الثياب او ما يلى ظهر الدابة .

انظر المعجم الوسيط ج ١٩٢/١ .

(١٩) جمع قتب : وهو ما يوضـع على البعير أو الرحل الصـغير على قدر السـنام .

انظر المعجم الوسيط ج ٧٨٤/٢ .

(٢٠) فضائل الصحابة للإمام احمد بن حنبل ج ٥١٤/١ طبعة مركز البحث العلمى بجامعة أم القرى .

(٢١) السـابق ص ٥١٤ .

الضابط الرابع :

ما يضبط علاقة الانسان بالناس

الاعتقاد بان الناس جميعا إخوة ، وان ابناء المجتمع المسـلم كلهم إخوان

أولا ـ معنى الإخـاء :

الأصل فى معنى الإخاء التشـابه والتجانس فى كثير من الأمور ، لذلك يطلق لفظ الاخ على من يلتقى مع آخر فى النسب ، كما يطلق على الصديق والصاحب والمجالس(١) ٠

وقد استعمل القرآن الكريم ، والسـنة النبوية لفظ الأخ مفردا وجمعا فى المعانى السـابقة ٠ ومن ذلك استعمال لفظ الأخ فى النسب فى كثير من الآيات التى تتحدث عن إخوة يوسف ، عليه السـلام ، كقوله تعالى مثلا : « لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيدا » (يوسف : ٥) وقوله تعالى : « أنا يوسف وهذا أخى ٠٠ » (يوسف : ٩) ومن استعمال القرآن الكريم لفظ الأخ فى القرين المشابه فى شىء من السـلوك والطباع قوله تعالى : « إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين » (الإسراء : ٢٧) ؛ وقوله : « وما نريهم من آية إلا هى أكبر من أختها » (الزخرف : ٤٨) ؛ وقوله : « كلما دخلت أمة لعنت أختها » (الأعراف : ٣٨) ٠

وفى السنة نجد نفس الاستعمال ٠ ومن ذلك قوله ـ ﷺ ـ « إنما هذا من إخوان الكهان » (النسائى : كتاب القسامة)(٢) ٠ وقوله عن العظم والروث : « لا تستنجوا بهما ، فإنهما من طعام إخوانكم الجن » (مسلم :

---

(١) القاموس المحيط ٢٩٩/٤ ـ ٣٠٠ طبعة الحلبى ٠

(٢) إنما هذا من إخوان الكهان أخرجه النسائى فى كتاب القسامة ٠ باب دية جنين المرأة انظر : مع حاشية زهر الربا للسيوطى جـ ٤٣/٨ طبعة الحلبى ٠

كتاب الصلاة ، والترمذى كتاب الطهارة)(٣) . وقوله : « اللام والنون أختان » (البخارى : كتاب التفسير)(٤) .

وقد ورد فى كلام أصحاب رسول الله ـ ﷺ ـ ما يفيد أنهم كانوا يستعملون لفظ الأخ والصاحب استعمالا ترادفيا من ذلك أن عمر بن الخطاب ـ رضى الله عنه ـ لما أصيب دخل صهيب يبكى ، يقول : « وأخاه ، واصاحباه » . (البخارى كتاب الجنائز)(٥) . وقال بعضهم يصف ما بين الأشعريين ـ حى من اليمن ـ وغيرهم : « وكان بين هذا الحى وبين الأشعريين ود وإخاء .. » يعنى الصداقة (البخارى : كتاب الإيمان ، والتوحيد ، والذبائح ، والكفارات ، ومسلم : كتاب الأيمان)(٦) .

---

(٣) أخرجه الترمذى فى كتاب الطهارة . باب ما جاء فى كراهية ما يستنجى به جـ ١٥/١ .

(٤) اللام والنون أختان .

أخرجه البخارى فى كتاب التفسير . تفسير سوره هود . وهو من كلام الإمام البخارى نفسه فى شرحه لكلمة سجيل وكلمة سجين فقال : « اللام والنون أختان » .

(٥) وا أخاه ، واصاحباه .

أخرجه البخارى فى كتاب الجنائز باب قول النبى ﷺ : « يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته » .

(٦) وكان بين هذا الحى وبين الأشعريين ود وإخاء أخرجه البخارى فى كتاب « الأيمان » . باب « لا تحلفوا بآبائكم وهو من كلام التابعى . غير مرفوع .

وأخرجه مسلم فى كتاب « الأيمان » باب « من حلف يمينا فرأى غيرها خيرا منها » .

انظر مع شرحه للنووى جـ ١١٢/١١ .

ثانيا ـ الدوافع إلى الاخـوة :

الحقيقة ان هناك دوافع كثيرة تجعل الإنسان السوى يسعى إلى اتخاذ الأخوان ، ومصاحبة الأصدقاء ، وبعض هـذه الدوافع اجتماعى ، وبعضها نفسى ، وبعضها اقتصادى ، وهناك دوافع اخرى ، لكننا نشعر ان هذه الأنواع من الدوافع هى اكثر الدوافع إلى الإخوة اهمية :

١ ـ أما الدوافع الاجتماعيية فأساسها أن الإنســان مدنى بطبعه ، لا يمكنه أن يعيش منفردا معزولا عن الناس ، بل لابد ان يتعاون معهم ، ويتعاونوا معه ، ليســتمر تيار الحيـاة فى تدفقه ، فتعمر الأرض ، وتزدهر الحضــارات .

٢ ـ وأما الدوافع النفســية فأساسها الشعور بالائتناس والسعادة ، لأن الإنسان يجد نفسه فى إخوانه ، وقد لخص احد الأخصائيين حياة كثير ممن حرموا الســعادة فكانت متاعبهم تتجمع فى أنواع ثلاثة رئيســية : متاعب عاطفية ، ومتاعب وظيفية ، ومتاعب اجتماعية . ولكن الغالبية العظمى يشعرون بالتعاسة ، لأنهم ليسوا على وفاق مع الآخرين ، ولأنهم محتاجون لأصدقاء(٧) . ففى الصداقة ســعادة والسر فى هذه الســعادة هو شعور الإنسان بأنه محبوب مألوف ، وهــذا ما يملأ جوانح النفس رضا ، ويفيض على صاحبها تفاؤلا وسعادة .

٣ ـ واما الدوافع الاقتصادية فهى التعاون والإفادة بما عند غيره من أوجه الخيرات المختلفــة .

ثالثا ـ انواع الإخــاء :

الإخاء حسب اتســاع دائرته أو ضيقها ، ويشمل المجالات الآتية :

١ ـ إخاء العبودية لله ، وهذا اوسع أنواع الإخاء دائرة ، واكثرها شــمولا ، حيث يشعر الإنسان من خلاله انه اخ لكل ما فى هــذا الكون : من سماواته ، واراضيه ، بل وما فى سماواته من مجرات ونجوم وافلاك ،

---

(٧) انظر كتاب : « كيف نعامل الناس » تاليف ج ، هـ . نشر طبعة دار النهضة ص ٧ ، ٨ .

وشموس واقمار ، وما على أراضيه من بحار وانهار ، واشجار وازهار ، وحيوان ونبات وجماد ، وإنس وجن ... الخ . فهذه كلها تربطها اخوة العبودية لله ، بمعنى الانقياد لأمره ، ونفاذ سنته فيها . قال الله تعالى : « الم تر ان الله يسجد له من فى السموات ، ومن فى الأرض ، والشمس ، والقمر ، والنجوم ، والجبال والشجر ، والدواب ، وكثير من الناس ، وكثير حق عليه العذاب » . (الحج : ٨) ، وأن الله خلق هذا الكون لينسجم الإنسان معه ، ويتخذه صديقا نافعا ، واخا مفيدا . قال تعالى : « هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا » (البقرة : ٢٩) وقال : « وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه » (الجاثية : ١٣) .

٢ ــ إخاء الإنسانية : ومن خلاله يشعر الإنسان بالحب والألفة لكل بنى جنسه ، مع اختلاف اديانهم واجناسهم ومذاهبهم والوانهم ولغاتهم ، وانهم ما خلقوا مختلفين ــ هكذا ــ إلا لحكمة .. ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين ، إلا من رحم ربك ، ولذلك خلقهم » . (هود : ١١٨) .

ولعل هذه الحكمة هى التعارف فيما بينهم ، بغية التعاون ، لتحقيق خير البشرية كلها وفى هذا يقول الله ــ تعالى ــ : « يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وانثى ، وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » . (الحجرات : ١٣) . وقال النبى ــ ﷺ ــ « كونوا عباد الله إخوانا » . (البخارى : كتاب النكاح . ومسلم كتاب البر)(٨) . وقال ايضا : « العباد كلهم إخوة » (ابو داود ــ كتاب الوتر)(٩) . وقال عن الأنبياء :

---

(٨) « كونوا عباد الله إخوانا » .

أخرجه البخارى فى كتاب الفرائض . باب تعليم الفرائض . بهذا النص ، وبمعناه فى كتاب النكاح . باب لا يخطب على خطبة أخيه .

وأخرجه مسلم فى كتاب البر ، باب تحريم التنافس والتباغض .

(٩) العباد كلهم إخوة .

أخرجه ابو داود فى كتاب الوتر . باب ما يقول الرجل إذا سلم جـ ٨٣/٢ . وسكت عنه فهو مقبول .

« إخوة لعلات دينهم واحد . وامهم شتى » (البخارى كتاب الأنبياء ، ومسلم : كتاب الفضائل)(١٠) .

٣ ـ اخوة الدين : كالمسلم بالنسبة لأخيه المسلم . قال تعالى : « فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم فى الدين ومواليكم » (الأحزاب : ٥) وقال : « فإن تابوا واقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، فإخوانكم فى الدين » (التوبة : ١١) وفى السنة : « إخواننا كانوا يصلون معنا » . (النسائى : كتاب الإيمان)(١١) . وقال ﷺ مبينا من يسمى اخا فى الإسلام : « أنتم أصحابى ، إخواننا الذين يأتون بعدى » (مسلم ، والموطأ ، والنسائى : كل منهم اخرجه فى كتاب الطهارة . واخرجه ابن ماجة فى كتاب : الزهد)(١٢) .

ومما هو جدير بالذكر ان هذا الضابط الذى يشعر المسلم بالإخاء يجعله ، يقدم للناس افضل واجود ما عنده ، فلا يغش ولا يختلس ولا يستغل حاجة الناس إلى ما عنده فيحتكره ، او يطلب فيه من الربح ما ينم عن جشع أو طمع ، ويحب للجميع ما يحبه لنفسه من إشباع الرغبات

---

(١٠) « الأنبياء إخوة لعلات ، دينهم واحد وامهم شتى » .
اخرجه البخارى فى كتاب الأنبياء باب واذكر فى الكتاب مريم .
واخرجه مسلم فى كتاب الفضائل . باب فضل عيسى ـ عليه السلام .
انظر : مع شرحه فى شرح النووى جـ ١١٩/١٥ .

(١١) إخواننا كانوا يصلون معنا .
اخرجه النسائى فى كتاب الإيمان . باب زيادة الإيمان جـ ٩٩/٨ مع حاشية زهر الربا للسيوطى .

(١٢) انتم اصحابى ، إخواننا الذين يأتون بعدى .
اخرجه مسلم فى كتاب الطهارة . باب استحباب إطالة الغرة جـ ١٣٧/٣ .

واخرجه مالك فى الموطأ فى كتاب الطهارة . باب جامع الوضوء جـ ٢٩/١ .

واخرجه النسائى فى كتاب الطهارة . باب حلية الوضوء جـ ٧٩/١ .

المشروعة بأقل تكلفة ، وأقل جهد ، ويحرص على التعامل معهم من منطلقات الفضائل والقيم التى رسمها له دينه ، وإن اختلفت أديانهم ولذلك ذهب الجمهور إلى أن الربا هو الربا وهو محرم فى دار الكفر كما هو محرم فى دار الإسلام ، بخلاف قوم عابهم الله عابهم أن أحلوا الحرام فى تعاملهم مع مخالفيهم . فقال ـ فى شأنهم : « ذلك بأنهم قالوا ليس علينا فى الأميين سبيل » (آل عمران : ٧٥) .

* * *

خاتمة وتلخيص للفصل الأول

وهكذا نرى أن الضوابط الحاكمة للسلوك البشرى فى الإسلام سبعة بمثابة خطوط تتقارب لتصنع للمسلم فى النهاية تصورا عاما يحدد توجهه إلى الله الواحد المعبود ، وإلى الكون الفسيح المسخر له ، وإلى الإنسان كعبد ضعيف إذا وكل إلى نفسه ، قوى إذا تسلح بالإيمان بالله وابتغاء رضاه ، وإلى الناس جميعاً باعتبارهم إخوة ..

فالخضوع المطلق لله بعنى الإقرار له بما يستحقه من عبودية وتوجه ، و « الملك لله وحده » تعنى أن ما بأيدينا تفضل منه ، خولنا اياه لننتفع به ثم نحاسب عليه ، و « كل ما فى السموات والأرض مسخر للإنسان » تعنى أنه لا ندرة ولا فقر ولا ضنك إذا ما كان الإنسان عادلا قنوعا شاكرا لخالقه جزيل نعمه ، واضعا كل ما انعم به عليه حيث طلب وأراد ، « وأن الإنسان خليفة لله فى الأرض » تعنى أن الإنسان مطالب بعمارة الكون (الأرض) بمنهج الله .، وان هذه رسالته والأمانة المعهودة إليه ، وانه سيحاسب على ذلك ويجازى عليه فى الدنيا والآخرة ، « وأن الدنيا وسيلة للآخرة » تعنى أن هناك يوما آخر هو نهاية المطاف وأن كل ما يحصل عليه فى الدنيا ينبغى الا ينسيه تلك الغاية ، بل عليه أن يتخذ من ذلك كله الوسيلة للسعادة فى الحياة الحقيقية الباقية ، « وأن نشاط المسلم الاقتصادى موجه دائما لمرضاة الله » معناه أن على المسلم أن يوظف كل إمكاناته المادية والمعنوية ليكون نشاطه الاقتصادى محققا لرضا الله عليه ، وان ميزان الربح والخسارة عنده حساب إيمانى ، أى باعثه الإيمان بالله وحسن مراقبته والتوجه اليه .

وان الضابط الأخير الخاص بالأخوة يعنى انفتاح العقل والوجدان للناس جميعا وبخاصة ابناء مجتمعه ، الذين تربطه بهم اما عقيدة واحدة ، واما عقد ذمة على أساس من هذه العقيدة ، الأمر الذى يحتم عليه ان يحب لهم جميعا ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لها ، فالمسلم عندما يكره الكافر إنما يكره فيه كفره ولا يكره فيه إنسانيته ، ويتمنى أن يهديه الله ليذوق حلاوة الإيمان كما يذوقها .

الفصـــل الثانى

ارتباط النشاط الاقتصادى فى الإسلام بالعقيدة والعبادة والاخلاق

يشتمل هـذا الفصل على الأفكار الأساسية التاليـة :

اولا : مفهوم كل من العقيدة والعبادة فى الإسلام ٠

ثانيا : الأدلة من الكتاب والسنة على اتساع مفهوم العبادة فى الإسلام ٠

ثالثا : مرادفات النية فى النصوص الشرعية ٠

رابعا : الأثر الإيجابى للإيمان فى النشاط الاقتصادى ٠

خامسا : الأثر السلبى لتخلف الإيمان فى النشاط الاقتصادى ٠

سادسا : مفهوم الأخلاق الإسلامية وأثرها فى المعاملات المالية ، وبخاصة الصدق ، والأمانة ، والوفاء ، وحسن المعاملة ، وتجنب بخس الكيل والميزان ، والغش والخداع ، والمنافسة غير المشروعة ٠

أولا ـ مفهوم كل من العقيدة والعبادة فى الإسلام :

العقيدة فى اللغة مشتقة من العقد ، بمعنى الربط والشد والتوثيق ، يقال : « عقد فلان الأمر : صدقه وعقد عليه قلبه وضميره »(١) والعقيدة الإسلامية تقوم على ربط القلب وشده على توحيد الله ، وتصديق رسله ، وبأن له ملائكة مقربين لا يعلم عددهم إلا هو ، وكتبه ، واليوم الآخر ، والقدر خيره وشره حلوه ومره ، مع النطق بذلك ، والعمل بمقتضاه ، وأهم هـذه المبادىء مبدآن هما : الإيمان بالله ، والإيمان باليوم الآخر .

والتوحيد نوعان : توحيـد فى المعرفة والإثبات ، وهو توحيـد الربوبية والأسماء والصفات . وتوحيد فى الطلب والقصد . وهو توحيـد الإلهية والعبادة « وليس المراد بالتوحيد : مجرد توحيـد الربوبية . وهو اعتقاد ان الله وحده خلق العالم ، كما يظن ذلك من يظنه من أهل الكلام والتصوف ، ويظن هؤلاء أنهم إذا اثبتوا ذلك بالدليل فقد اثبتوا غاية التوحيد ، وأنهم إذا شـهدوا هذا وفنوا فيه فقد فنوا في غاية التوحيد ، فإن الرجل لو أقر بما يستحقه الرب ـ تعالى ـ من الصفات ونزهه عن كل ما يتنزه عنه ، واقر بأنه وحده خالق كل شيء . لم يكن موحدا حتى يشـهد ان لا إله إلا الله وحده ، فيقر بأن الله وحده هو الإله المسـتحق للعبادة ويلتزم بعبادة الله وحده لا شريك له »(٢) .

---

(١) المعجم الوسيط جـ ٦١٤/٢ وقال : « العقيـدة الحكم الذى لا يقبل الشك لدى معتقده » .

(٢) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، طبعة دار الفكر ص ١٤ .

وللشهادتين شروط لابد من توفرها وهى : العلم المنافى للجهل ، واليقين المنافى للشـك ، والإخلاص المنافى للشرك ، والصـدق المنافى لعـدمه .

انظر : الورد المصفى المختار : ص ٩٩ ـ ١٠٠ اختيار الشيخ محمد حامد الفقى من كلام الله ـ تعالى ـ وكلام سيد الأبرار .

ولذلك كان اول واجب على المسلم أن ينطق بالشهادتين مع عقد القلب عليهما والعمل بمقتضاهما . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « الاله هو المعبود المطاع فإن الاله هو المألوه الذى يستحق ان يعبد ، وكونه يستحق ان يعبد ، هو بما اتصف به من الصفات التى تستلزم ان يكون هو المحبوب غاية الحب ، المخضوع له غاية الخضوع . قال : فإن الإله هو المحبوب المعبود الذى تألهه القلوب بحبها وتخضع له وتذل له ، وتخافه وترجوه ، وتنصب إليه فى شدائدها ، وتدعوه فى مهماتها ، وتتوكل عليه فى مصالحها ، وتلجأ إليه وتطمئن بذكره ، وتسكن إلى حبه ، وليس ذلك لأحد إلا لله وحده وجملة « لا إله إلا الله » تعنى انك لما نفيت الإلهية واثبت الإيجاب لله سبحانه كنت ممن كفر بالطاغوت وآمن بالله »(٣) والطاغوت هو كل ما عبد من دون الله وهو راض .

ومقتضى الشهادة لمحمد بأنه رسول الله ، الإيمان به وتصديقه فيما اخبر ، وطاعته فيما أمر ، والانتهاء عما عنه نهى وزجر ، وان يعظم أمره ــ ونهيه ولا يقدم عليه قول غيره كائنا من كان(٤) وهذا التصديق بالقلب والنطق باللسان والعمل بالجوارح هو ما يسمى بالإيمان وإلى ذلك ذهب السلف الصالح(٥) .

---

(٣) السابق ص ٤٢ ــ ٤٣ .

(٤) السابق ص ٤٥ .

(٥) انظر شرح العقيدة الطحاوية ، لابن ابى العز الحنفى طبعة المكتبة السلفية بلاهور ص ٣٧٣ .

ومقتضى « لا إله إلا الله » كما وعاها الجيل الأول من تعليم الله ورسوله ــ صلى الله عليه وسلم ــ :

أولا : توحيد الربوبية والألوهية وتوحيد الأسماء والصفات .

ثانيا : توجيه العبادة لله وحده بلا شريك .

ثالثا : تحكيم شريعة الله وحدها دون غيرها من الشرائع .

رابعا : القيام بالتكاليف التى فرضها الله على المؤمنين ومن ذلك

وينتج عن هـذه العقيدة العمل الصالح والسـلوك المستقيم خشية لله وخوفا من عقابه ، او رجاء رحمته وتمنى ثوابه · ولذلك مدح الله المؤمنين بانهم يجمعون بين هذين الشعورين فى وقت واحد (الخوف والرجاء) · فقال : « يدعون ربهم خوفا وطمعا »(٦) · وقال : « إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا »(٧) ·

وقد يذكر احيانا صفة الخشـية والخوف فقط كقوله ــ تعالى ــ : « إن الذن هم من خشـية ربهم مشفقون ، والذين هم بآيات ربهم يؤمنون ، والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة انهم إلى ربهم راجعون ، أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون »(٨)

طلب العلم ، وعمارة الأرض بمقتضى المنهج الربانى ، وإعداد العدة لأعداء الله ، ونشر الدعوة فى الأرض ·

خامسا : التخلق باخلاقيات لا إله الا الله الواردة بالتفصـيل فى الكتاب والسـنة ·

انظر : مفاهيم ينبغى ان تصحح للأستاذ محمد قطب ــ دار الشروق ــ طبعة أولى ص ١٤٧ ــ ١٤٨ ·

(٦) جزء من الآية رقم ١٦ من سورة السجدة ·

(٧) جزء من الآية رقم ٩٠ من سورة الأنبياء ·

(٨) سورة المؤمنون ، الآيات ٥٧ ــ ٦١ ·

وقد تضمنت هـذه الآية اربع صفات :

الأولى : الشفقة من عذاب الله ، والإشفاق يتضمن الخشـية مع زيادة رقة وضعف ·

والثانية : الإيمان المبنى على المعرفة بالله ــ عز وجل ــ ·

والثالثة : اداء الحقوق لأصـحابها مثل : الزكاة ، والكفـارات ، والودائع ، والديون وجميـع اصناف الإنصاف والعـدل مع الخوف من عدم القبـول ·

والرابعة : الإخلاص الكامل لله ــ عز وجل ــ ·

انظر : تفسير الرازى مجلد ١٢ جـ ١٠٧/٢٣ ــ ١٠٨ ·

وهى ليست خشية من ذنب ارتكبوه أو انحراف انزلقوا إليه ، بل خوفه من أن ترد اليهم أعمالهم لنقص الإخلاص فيها .

وأحيانا يذكر الرجاء فقط كقوله ـ تعالى ـ : « إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم »(٩) .

ويلاحظ من تأمل النصوص السابقة أن الخوف والرجاء فى قلب المؤمن لا يتوقفان عند المشاعر والأحاسيس داخل الوجدان المؤمن ، بل ينبعثان إلى الخارج طاقة محركة آخذة بالأسباب التى اقتضتها حكمة الله ـ عز وجل ـ فى شرعه وقدره ليتحول ذلك الخوف وهذا الرجاء إلى عمل مبدع خلاب . كالهجرة فى سبيل الله ، والجهاد ابتغاء مرضاة الله ، والامتناع عن ارتكاب الذنوب والمعاصى بل وفعل أضدادها ، من الطاعات مع الخوف من عدم القبول .

أما العبادة فهى مشتقة من مادة (عبد) التى تعنى الذل والخضوع ، يقال بعير معبد ، وطريق معبد أى مذلل ممهد .

والعبادة بمدلولها العام فى الإسلام هى فعل كل مأمور وترك كل محظور يتفق مع معنى العبودية لله التى تعنى : الخضوع التام لله مع

---

(٩) سورة البقرة آية رقم ٢١٨ وسبب نزول هذه الآية مصاب عمرو بن الحضرمى لما قتلته سرية عبد الله بن جحش فى يوم لا يدرون أهو من أواخر جمادى الثانية أو من أوائل رجب ، فعابهم المشركون . فنزلت الآية تمدحهم بالإيمان ، والهجرة ، والجهاد ، ورجاء رحمة الله . وقد قيل عنهم أنهم خيار هذه الأمة جعلهم الله أهل رجاء ، لأنه من رجا طلب ، ومن خاف هرب .

انظر : فتح القدير للشوكانى جـ ١/٢١٩ .

المحبة الكاملة والتذلل وهذا متفق مع معنى الإسلام ، لأن معناه الاستسلام والانقياد لأحكام الله ـ عز وجل ـ فالعبادة والعبودية والإسلام فى أصل معناها واحد .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ : « العبادة هى طاعة الله بامتثال أمره على السنة الرسل »(١٠) وقال فى موضع آخر : « العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة » .

وفسر ابن القيم لفظ العبادة فقال : « والعبادة تجمع أصلين غاية الحب بغاية الذل والخضوع . والعرب تقول : طريق معبد اى مذلل ، والتعبد : التذلل والخضوع . فمن احببته ولم تكن خاضعا له ، لم تكن عبدا له ، ومن خضعت له بلا محبة لم تكن عابدا له ، حتى تكون محبا خاضعا »(١١) .

وقال القرطبى : « اصل العبادة التذلل والخضوع ، وسميت وظائف الشرع على المكلفين عبادات ، لأنهم يلتزمونها ويفعلونها خاضعين متذللين لله ـ تعالى ـ »(١٢) .

وقال ابن كثير : « وعبادته هى طاعته بفعل المأمور وترك المحظور ،

---

(١٠) مجموع الفتاوى جـ ٣/٨٩ وفتح المجيد ص ١٧ ـ ١٨ .

(١١) فتح المجيد ص ١٨ وانظر رسالة العبودية لشيخ الإسلام ص ١٠ وما بعدها .

التفسير القيم لابن القيم ص ٦٥ جمعه السلفى المحقق الشيخ محمد إدريس الندوى ، الطبعة الأولى ـ تحقيق المرحوم الشيخ محمد حامد الفقى سنة ١٣٦٨ هـ / ١٩٤٩ م .

(١٢) تفسير القرطبى جـ ٧ ص ٥٦ طبعة مصورة عن طبعة دار الكتب بالقاهرة ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م .

وذلك هو حقيقة دين الإسلام ، لأن معنى الإسلام : الاستسلام لله ـ تعالى ـ المتضمن غاية الانقياد والذل والخضوع »(١٣) ٠

وفسر الشاطبى العبادات بقوله : الأصل فى العبادات بالنسبة إلى المكلف التعبد دون الالتفات إلى المعانى (الحكم والمقاصد) ٠ ويتبين بهذا أمور منها : ان كل حكم شرعى ليس بخال عن حق الله ـ تعالى ـ وهو جهة التعبد ، فإن حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا(١٤) ، وعبادته امتثال اوامره واجتناب نواهيه بإطلاق ، فإن جاء ما ظاهره انه حق للعبد مجردا فليس كذلك بإطلاق ، بل جاء على حق العبد فى الأحكام الدنيوية ، كما أن كل حكم شرعى فيه حق للعباد إما عاجلا وإما آجلا بناء على أن الشريعة إنما وضعت لمصالح العباد ، ولذلك قال فى الحديث : « حق العباد على الله إذا عبدوه ولم يشركوا به شيئا الا يعذبهم » وعادتهم ـ العلماء ـ فى تفسير حق الله انه ما فهم من الشرع أنه لا خيرة فيه للمكلف ، كان له معنى معقول أو غير معقول ، وحق العبد ما كان راجعا إلى مصالحه فى الدنيا ، فإن كان من المصالح الأخروية فهو من جملة ما يطلق عليه انه حق لله ٠ ومعنى التعبد عندهم انه ما لا يعقل معناه على الخصوص ٠ واصل

---

(١٣) تفسير ابن كثير جـ ٧ ص ٤٠ طبعة الشعب ، تحقيق الدكتور البنا وزميله ٠

(١٤) هذا جزء من حديث معاذ فى الصحيحين من طرق ٠ انظر شرحه فى فتح المجيد ص ٣٠ ـ ٣١ ٠ اخرجه البخارى فى مواضع منها كتاب التوحيد ٠ باب ما جاء فى دعاء النبى ـ ﷺ ـ امته الى توحيد الله ٠ انظره مع شرحه للكرمانى جـ ٩٧/٢٥ طبعة دار إحياء التراث العربى ـ بيروت ١٤٠١ هـ/١٩٨١ ، ومسلم فى كتاب الإيمان باب حق الله على العباد ٠ انظره مع شرحه للنووى جـ١ / ٢٣٠ ـ ٢٣١ والترمذى فى كتاب الإيمان ، وابن ماجه فى كتاب الزهد ، باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة جـ٢ / ١٤٣٦ وهو رقم ٤٢٩٦ ٠

العبادات راجعة إلى حق الله ، واصل العادات راجعة إلى حقوق العباد . والعبادة بمعناها العام تشمل العبادات والمعاملات . وليس تقسيم الفقهاء لأبواب الفقه إلى عبادات ومعاملات إلا من حيث إن الأولى (العبادات فى كتب الفقه) عمل لا يبدو فى ظاهرة التعامل إلا مع الله . والثانية : تعامل مع العباد (١٥) . وفى الحقيقة أن العبادات والمعاملات وغيرها يطلق عليها عبادة إذ يجب على المسلم فى جميعها أن يراقب الله ـ عز وجل ـ ويعمل على التقرب اليه (١٦) .

ولكى تكون العبادة لله صحيحة تحقق الغرض المرجو منها ، لابد من توفر شرطين ، احدهما : إخلاص الدين لله . والثانى موافقة أمره الذى بعث به رسله ، ولهذا كان عمر بن الخطاب ـ رضى الله عنه ـ يقول فى دعائه اللهم اجعل عملى كله صالحا ، واجعله لوجهك خالصا ، ولا تجعل لأحد فيه شيئا . وقال الفضيل بن عياض ـ فى قوله تعالى ـ « ليبلوكم ايكم احسن عملا »(١٧) قال : « اخلصه وأصوبه . قالوا : يا ابا على ما اخلصه واصوبه ؟ قال : اذا كان العمل خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل ، وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا ، والخالص ان يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة الرسل »(١٨) .

---

(١٥) الموافقات للشاطبى ج٢ / ٣١٧ ، ٣١٨ بتصرف ومذكرة فقه الكتاب والسنة ص ١٧ للدكتور الزينى .

(١٦) الحق أن كل أنشطة المسلم فى الحياة ينبغى أن تكون عبادة ، لأنه يريد بها وجه الله من جهة ، ويلتزم فى أدائها أحكامه من جهة أخرى ، أما الشعائر التى هى الصلاة والزكاة ، والصوم ، والحج فهى ليست كل العبادة ، بل هى محطات للتزويد أثناء الطريق باكبر طاقة روحية لمواصلة طريق الحياة ، الذى هو طريق العبادة فى كل مرحلة من مراحله وساعة من ساعاته .

(١٧) سورة الملك رقم ٢

(١٨) مجموع الفتاوى ج٣ / ١٢٤

ومصداق هـذا فى كتاب الله حيث قال : « فاعبد الله مخلصـا له الدين »(١٩) وفى سنة رسـول الله ـ ﷺ ـ حيث قال : « من احدث فى أمرنا ما ليس منه فهو رد »(٢٠) ٠

الحق ان كل انشطة المسلم فى الحياة عبـادة ، أو هكذا ينبغى أن تكون ، لأن من المطلوب من المسلم ان يريد باعماله كلها وجه الله من جهة ، وان يلتزم فى ادائهـا احكام الله من جهة اخرى ، أما الشعائر التى هى الصلاة والزكـاة والصوم والحج فهى ليست كل العبـادة ، بل هى واحات للتزويد اثناء الطريق باكبر طاقة روحية لمواصلة طريق الحيـاة ، الذى هو طريق العبـادة فى كل مرحلة من مراحله ، وساعة من سـاعاته ٠

وقـد فرق علماء الاسـلام تفريقا اصطلاحيـا بين العقيدة والعبادات والمعاملات لمقتضيات علمية تخصصية ، ولكن كان فى حسهم ان الدين يشملها كلها ، ولا يقتصر على جانب دون جانب منها ، وان اية واحـدة منها بمفردهـا لا تمثل الدين فى شموله وتكامله ولا فى كونه مفروضـا

---

(١٩) سـورة الزمر رقم ٢

(٢٠) فى الصحيح من حـديث السيدة عائشة راجع شرحه فى جامع العلوم والحكم ص ١٠ والحديث اخرجـه البخارى ومسلم وابو داود وابن ماجة ، وانظر الجامع الصغير مع شرحه فيض القدير جـ٦/٣٦ ٠ اخرجه البخارى فى كتـاب الصلح باب اذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود ٠ انظره مع شرحه للكرمانى جـ١٢/٨ طبعـة دار التراث العربى ـ بيروت واخرجه مسلم فى كتـاب الأقضية باب نقض الأحكام البـاطلة ٠

انظر صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقى جـ٣/٣٤٣ طبعة دار احياء التراث ١٣٧٥/١٩٥٥ وابن ماجة فى المقدمة باب تعظيم حديث رسـول الله والتغليظ على من عارضـه جـ١/٧ ٠

على الناس للالتزام والتنفيذ ، ولكن ـ كما يقول الأستاذ محمد قطب حين حدث التخلخل خلال المسيرة التاريخية اثرت هذه التفرقة الاصطلاحية تاثيرا سيئا فى مفاهيم الناس ، حتى اقتصر مفهوم العبادة على أداء الشعائر التعبدية فحسب ، وخرجت منها العقيدة والمعاملات .

ويفهم مما تقدم :

١ ـ أن التوحيد هو أساس العقيدة الإسلامية ، وانه توحيد ربوبية (وهو توحيد الله بافعاله) وتوحيد الوهية (وهو توحيده بافعال العباد) . وبدون توحيد الألوهية لا يكون المرء موحدا حقا ، ولأن توحيد الألوهية متضمن لتوحيد الربوبية دون العكس .

٢ وان لفظ العبادة والعبودية والإسلام تعنى الخضوع والانقياد التام لله ـ عز وجل ـ فى كل ما امر به او نهى عنه من الأمور الظاهرة والباطنة ، وان الباعث على هذا التسليم والانقياد هو الخوف والرجاء من الله ، وان النتيجة المباشرة لذلك هى العمل الصالح المثمر فى عمارة الارض طبقا لمنهج الله عز وجل .

٣ ـ وأن حق الله على الناس (العبيد) أن يعبدوه وحده ، ولا يشركوا به شيئا ، وان حقهم عليه أن يدخلهم الجنة (تفضلا وتكرما) .

٤ ـ وانه لا تخلوا العبادة فى اية صورة من صورها من حق الله وهو الامتثال وحق العبد وهو المصلحة العاجلة او الآجلة .

٥ ـ وأن تقسيم العلماء نشاط الإنسان إلى عبادات ومعاملات إنما هو تقسيم يراد به الجانب الغالب ، فما غلب عليه حق الله فهو عبادة ، وما غلب عليه حق العبد فهو عادة أو معاملة ، رغم ان الجميع فى الحقيقة ـ مع النية ومطابقة الشرع ـ عبادة ، وهى فى النهاية تعود بالمصلحة على الانسان .

٦ — وأن تقسيم الفقهاء وأهل العلم الأحكام الشرعية الى أحكام تعبدية وأحكام غير تعبدية ، ويعنون بالأولى ما لا تدرك مقاصده ، وبالثانية ما تدرك مقاصده هو مجرد تقسيم فنى للتعليم ، والا فالكل له حكمة أو مقصد شرعى أدركه من أدركه وجهله من جهله ولكنه موجود على كل حال ، ولأن على المسلم التسليم والانقياد للجميع ، لأن المسلم يسأل : بم أمر الشرع ولا يسأل لم أمر (٢١) ولأن عدم العلم ليس علما بالعدم .

٧ — وأن منهج الإسلام فى الحياة منهج متكامل يراعى كل جوانب الإنسان مادية وروحية ، وأن الروحية فى الإسلام تعنى العمل الصالح المبنى على العقيدة السليمة والباعث عليه الإخلاص ، ويقع مطابقا لما جاء به الشرع .

ثانيا — الأدلة من الكتاب والسنة على اتساع مفهوم العبادة فى الإسلام :

يدل على اتساع مفهوم العبادة فى الإسلام كثير من نصوص الكتاب والسنة نكتفى هنا بذكر نماذج منها وهى :

١ — قال الله — تعالى — : « قل إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين(٢٢) .

٢ — وقال : « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون »(٢٣) .

٣ — وقال الله — تعالى — : « وابتغ فيما أتاك الله الدار الآخرة،

---

(٢١) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٩٠ ، أى لا يسأل تعنتا ، وإنما يجوز ان يسأل ليفهم ويعمل بما فهم ، او ليزداد يقينه واقتناعه ، أو ليكتشف وجوه الحكم والمقاصد ، أو ليفهم غيره .

(٢٢) سورة الأنعام : ١٦٢ ، ١٦٣

(٢٣) سورة الذاريات : ٥٦

ولا تنس نصيبك من الدنيا ، واحسن كما احسن الله إليك »(٢٤)٠٠ومعناها إنفاق المال فى الدنيا بنية التقرب إلى الله ـ عز وجل ـ فهذا نصيب المرء فى الدنيا ، وان يحسن إلى عباد الله بنفس النية لأن الله احسن اليه ومن حسن معاملته لهم : ان يحييهم بتحية الإسلام مع طلاقة الوجه وحسن اللقاء ، وان يجيد فى صنعته ، وان يتقن حرفته ، وان ينصحهم فى الله ... الخ ٠

٤ ـ وقال النبى ـ ﷺ ـ : « إنما الدنيا لأربعة نفر : عبد رزقه الله مالا وعلما فهو يتقى فيه ربه ، ويصل فيه رحمه ، ويعلم لله فيه حقا فهو بافضل المنازل » ٠

وعبد رزقه الله علما ولم يرزقه مالا فهو صادق النية يقول : لو ان لى مالا لعملت بعمل فلان ، فهو بنيته فاجرهما سواء ٠

وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علما فهو يخبط فى ماله بغير علم ، ولا يتقى فيه ربه، ولا يصل فيه رحمه، ولا يعلم لله فيه حقا، فهذا باخبث المنازل ٠

وعبد لم يرزقه الله مالا ولا علما فهو يقول : لو ان لى مالا لعملت فيه عمل فلان فهو بنيته فوزرهما سواء(٢٥) ٠

---

(٢٤) سورة القصص : ٧٧

(٢٥) اخرجه احمد والترمذى واللفظ له ٠ وقال : حسن صحيح ٠ واخرجه ابن ماجه اخرجه الإمام احمد من حديث ابى كبشة الأنمارى انظر مسند الإمام أحمد جـ ٢٣١/٤ بهما كنز العمل ـ المطبعة الميمنية بمصر سنة ١٣١٣ هـ ٠ واخرجه الترمذى فى ابواب الزهد ٠ باب ما جاء مثل أربعة نفر وقال عنه : حديث حسن انظر مع شرحه فى تحفة الأحوذى للامام محمد المبار كفورى الطبعة الثانية ١٣٨٥هـ/١٩٦٥م ، واخرجه ابن ماجه فى كتاب الزهد باب النية جـ١٤٠٣/٢ وهو الحديث رقم ٤٢٢٨ ٠

ويفهم من الحديث أن على الإنسان المسلم أن يتعلم العلم النافع ، الذى يعرفه كيف يستثمر ماله أحسن استثمار فى الدنيا والآخرة . وهذا واضح فى سلوك الأول ، فلولا علمه الذى دفعته نيته الخالصة وطريرته إلى سلوك صالح ما كان منه ما حدث ، ولذلك كان الجهل فى الثالث سببا لما حاق به من وزر . كما يفهم من الحديث أن الإخلاص هو أساس العبادة ويكمن ذلك فى النية والإرادة وهى أمر بين العبد وربه ، ولذلك كان للثانى مثل ثواب الأول ، وعلى الرابع مثل وزر الثالث وما ذلك إلا بسبب الباعث .

٥ ـ وقال النبى ـ ﷺ ـ : « إذا أنفق المسلم نفقة على أهله ـ وهو يحتسبها كانت له صدقة »(٢٦) .

ففى هذا الحديث اعتبر النبى النبى ـ ﷺ ـ النفقة على أهله ـ زوجته وأولاده ـ عبادة يتقرب بها إلى الله « ولكنه اشترط النية والإرادة فقال « وهو يحتسبها » أى يرجو ثوابها عند الله كانت له صدقة ، أى كان له مثل أجر الصدقة . وقد سماها النبى ـ ﷺ ـ صدقة رغم أن النفقة على الزوجة والأولاد واجبة ، ولكن ليشير بذلك إلى أنه فى

---

(٢٦) رواه أحمد والبخارى ومسلم فى صحيحه . انظر الجامع الصغير مع شرحه فيض القدير جـ١/٣٠٦ ، أخرجه الامام أحمد فى حديث أبى مسعود أنظر الفتح الربانى كتاب النفقات جـ١٧/٥٨ طبعة دار الحديث ـ القاهرة .

أخرجه البخارى فى كتاب النفقات وفضل النفقة على الأهل من حديث أبى مسعود الأنصارى .

انظر مع شرحه فى عمدة القارىء جـ٩/٦٣٧ ـ دار الطباعة العامرة بمصر .

أخرجه مسلم . كتاب الزكاة .. باب فضل النفقة على الأقربين والزوج والأولاد .

بإمكان المسلم ان يحول كل أنشطته فى الحياة العادية والواجبة عليه وجوب إلزام إلى عبادة يؤجر عليها إذا ما نوى بذلك طلب مرضاة الله ، ولذلك فإن بعض صور العبادات قد تتحول الى امر عادى لا ثواب عليه إذا تجردت من هذا الباعث ، قال النبى ـ ﷺ ـ : « رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش »(٢٧) .

٦ ـ وقال النبى ـ ﷺ ـ انك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله ، إلا اثبت عليها ، حتى اللقمة تجعلها فى فى امرأتك »(٢٨) وفى هذا الحديث تعميم لجميع وجوه الانفاق وكيف يتحول ذلك الى عبادة وذلك بأن (تبتغى بها وجه الله) . ثم ذكر نموذجا قد يكون بعيدا عن عن الخاطر ، وهو أن يداعب الرجل زوجته فيضع اللقمة فى فمها وهو لا يقصد بذلك الا مرضاة الله ، حتى هذه الحالة الحبيبة الى النفس ، والتى قد لا تبدو فيها إلا متعة النفس وشهوتها ، إذا اريد بها وجه الله كان له بذلك ثواب العبادة .

---

(٢٧) اخرجه الإمام احمد فى المسند من حديث ابى هريرة جـ ٣٧٣/٢ ونصه : « رب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش ، ورب قائم حظه من قيامه السهر » .

والفكرة قديمة ذكرها الكمال بن الهمام الفقيه الحنفى الشهير حيث ذكر عن الشيخ الحلوانى فى كتابه النهاية انه « يكره ـ للمصلى ـ أن يتخذ فى المسجد مكانا يصلى فيه ، لأن العبادة تصير طبعا فيه ، وتثقل فى غيره ، والعبادة إذا صارت طبعا فسبيلها الترك ، ولذا كره صوم الأبد » .

فتح القدير جـ ٤٢٢/١ طبعة الحلبى الأولى (١٣٨٩ هـ / ١٩٧٠ م) .

(٢٨) متفق عليه ، اخرجه البخارى فى كتاب النفقات . انظره مع شرحه فى الكرمانى جـ ٤/٢٠ واخرجه مسلم فى كتاب الوصية . باب الوصية انظره فى صحيح مسلم تحقيق عبد الباقى جـ ١٢٥١/٣ .

ولكن كيف يداعب الرجل زوجتــه ويكون فى نفس الوقت عابدا لله ــ عز وجــل ــ ؟

انه يكون كذلك إذا نوى إدخال البهجة والسرور على اهله ، وقــد أمره الله ــ عز وجل ــ ان يعاشرهم بالمعروف فى غير آية ، ومن هــذا المعروف هــذا الفعل الطيب وهــذا يدل على محاسن الشريعة الإسلامية ، وملازمتها الفطرة البشرية الســوية .

٧ ــ وقال النبى ــ ﷺ ــ : « ما من مسلم يغرس غرسا ، أو يزرع زرعا فيأكل منه طير أو إنســان او بهيمة إلا كان له به صدقة »(٢٩) وفى هــذا الحديث النبوى الشريف بيان لفضل جانب من جوانب النشــاط الاقتصادى ــ وهو الزراعة ــ التى ينتج عنها الإسهام فى عمارة الأرض فتكون سببا فى إطعام البشر والطيور والحيوانات ، يبين ان لصاحبها اجر أجرا رغم إفادته المــادية ولا غرو فهى عبادة بالعمل الصالح الذى يحبه الله ويرضــاه .

---

(٢٩) روى مسلم فى صحيحه . اخرجه الإمام احمد فى المســند عن انس ، والبخارى ، ومسلم ، والترمذى وانظر شرحه فى فيض القدير شرح الجامع الصغير جـ ٤٩٦/٥ .

اخرجه الإمام احمد فى المسند من حديث أنس بن مالك انظره فى جـ ١٤٧/٣ .

اخرجه البخــارى فى كتاب الحرث والمزارعة باب فضــل الزرع والغرس إذا أكل منه . انظر شرحه فى الكرمانى جـ ١٤٧/١

أخرجه الترمذى فى كتاب الأحكام باب ما جاء فى فضــل الغرس وهو الحديث رقم ١٣٨٢ من ترتيب الشيخ احمد شاكر جـ ٦٥٧/٣ .

ثالثا ـ مرادفات النية فى النصوص الشرعية :

النية لغة القصد مطلقا ، وقيل القصد المقارن للفعل ، وذلك عبارة عن فعل القلب · قال السيوطى : قال البيضاوى : « النية عبارة عن انبعاث القلب نحو ما يراه موافقا من جلب نفع أو دفع ضر حالا أو مآلا ، والشرع خصصه بالإرادة المتوجهة نحو الفعل لابتغاء رضا الله ، وامتثال حكمه »(٣٠) ·

ويفهم من ذلك أنه لا يكفى التلفظ باللسان دون عقد القلب ليكون الأمر منويا ، وأنه لا يشترط مع نية القلب التلفظ باللسان ·

ويذكر ابن رجب الحنبلى فى كتابه « جامع العلوم والحكم » أن النية تقع فى كلام العلماء بمعنيين :

أحدهما : تمييز العبادات عن العادات كتمييز الغسل من الجنابة ، من غسل التبرد والتنظيف ونحو ذلك ، وتمييز العبادات بعضها عن بعض كتمييز صلاة الظهر من العصر ، وتمييز صيام رمضان من صيام غيره ، ثم قال : « وهذه هى النية التى توجد كثيرا فى كلام الفقهاء فى كتبهم » ·

والمعنى الثانى : بمعنى تمييز المقصود بالعمل ، وهل هو لله وحده لا شريك له أم لله وغيره ؟ قال : « وهى التى توجد كثيرا فى كلام السلف المتقدمين »(٣١) ·

وقد ورد هذا المعنى الأخير كثيرا فى السنة وكلام السلف عندما يذكرون النية ومن هذا الاستعمال قول النبى ـ ﷺ ـ :

---

(٣٠) الأشباه والنظائر طبعة دار الفكر ص ٢٢ ·

(٣١) ص ٨ ـ مكتبة الرسالة ـ عمان ·

١ ـ من غزا فى سبيل الله ولم ينو الا عقالا فله ما نوى »(٣٢) ٠

٢ ـ وقوله : « ورب قتيل بين صفين الله اعلم بنيته »(٣٣) ٠

٣ ـ وقوله : « يحشر الناس على نياتهم »(٣٤) ٠

٤ ـ وقوله : « من كانت همه الدنيا فرق الله شمله ، وجعل فقره بين عينيه ، ولم يأته من الدنيا إلا ما كتب له ، ومن كانت الآخرة نيته جمع الله له امره ، وجعل غناه فى قلبه ، وأتته الدنيا وهى راغمة »(٣٥) ٠

---

(٣٢) اخرجه الإمام احمد والنسائى من حديث عبادة بن الصامت ، وصححه السيوطى انظر الجامع الصغير مع شرحه فيض القدير ج ١٨٤/٥ ٠

واخرجه الدارمى فى كتاب الجهاد ٠ باب من غزا ينوى شيئا فله ما نوى ج ٢٠٨/٢ ٠

وذكره السيوطى فى الجامع الصغير ورمز له بالصحة ٠ انظر فيض القدير للمناوى ج ١٨٥/٥ ٠

(٣٣) اخرجه الإمام احمد من حديث ابن مسعود فى المسند ج ٣٩٧/١ ٠

(٣٤) اخرجه ابن ماجة من حديث جابر ٠ فى كتاب الزهد ، باب النية ج ١٤١٤/٢ وهو الحديث رقم ١٢٣٠ ولم يذكر عنه شهاب الدين : احمد بن ابى بكر البوصيرى شيئا فى كتابه مصباح الزجاجة فى زوائد ابن ماجة ج ٣٠٣/٣ طبعة دار الكتب الإسلامية ٠

(٣٥) روى الإمام احمد فى مسند زيد بن ثابت ج ١٨٣/٥ ٠

ورواه ابن ماجة فى كتاب الزهد باب الهم بالدنيا ج ١٣٧٥/٢ رقم ٤١٠٥ ٠

وقال البوصيرى فى الزوائد : اسناده صحيح ورجاله ثقات ثم قال : رواه ابو داود عن شعبة فذكره بنحوه ، ورواه الطبرانى بإسناد لا بأس به ، رواه ابن حبان فى صحيحه بنحوه ٠ انظر مصباح الزجاجة ج ٢٧١/٣ ٠

ومن أقوال السلف يعجبنى قول زيد الشـــامى : « انى لأحب ان تكون لى نية فى كل شىء حتى فى الطعام والشراب »(٣٦) .وقال الفضيل ابن عياض : « إنما يريد الله منك نيتك وإرادتك »(٣٧) .

ومن مرادفات النية : الإرادة ، والابتغاء ، والعزم ، والهم وقد وردت استـعمالاتها فى النصـوص الشرعية بنفس المعنى السـابق فى النية ، فالإرادة ورد استـعمالها فى هذا المعنى فى القرآن الكريم فى العديد من الآيات ، والتى منها ـ قوله تعالى : « منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة »(٣٨) .

وقوله تعالى : « تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة »(٣٩) .

وقوله تعالى : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهى فيها لا يبخسون ، أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون »(٤٠) .

وقوله تعالى : « من كان يريد العـاجلة عجلنا له فيها ما نشـاء لمن يريد »(٤١) .

وقوله تعالى : « ولا تطـرد الذين يدعون ربهم بالغـداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا »(٤٢) .

---

(٣٦) جامع العلوم والحكم لابن رجب ص ١٠ .
(٣٧) السـابق ص ١٠ .
(٣٨) آل عمران : ١٥٢ .
(٣٩) الأنفال : ٦٧ .
(٤٠) هود : ١٥ ، ١٦ .
(٤١) الاسراء : ١٨ .
(٤٢) الكهف : ٢٨ .

وقوله تعالى : « ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون »(٤٣) .

وقوله تعالى : « من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها ، وماله فى الآخرة من نصيب »(٤٤) .

واما ورود هذا المعنى المقصود بالنية (وهو الإخلاص والتوجه إلى الله ـ عز وجل ـ بالعمل) بلفظ الابتغاء فى القرآن الكريم فكثير ايضا . ومنه قوله ـ تعالى ـ : « ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من انفسهم .. »(٤٥) .

وقوله تعالى : « وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله »(٤٦) .

وقوله تعالى : « لا خير فى كثير من نجواهم إلا من امر بصدقة او معروف او إصلاح بين الناس ، ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما »(٤٧) .

وقوله تعالى : « وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى »(٤٨) .

ومن مرادفات النية كذلك ، العزم ومنه قوله تعالى : « فإذا عزمت فتوكل على الله . إن الله يحب المتوكلين »(٤٩) .

---

(٤٣) الروم : ٣٨ .
(٤٤) الشورى : ٢٠ .
(٤٥) البقرة : ٢٦٥ .
(٤٦) البقرة : ٢٧٢ .
(٤٧) النساء : ١١٤ .
(٤٨) الليل : ١٩ ـ ٢١
(٤٩) آل عمران : ١٥٩ .

وقال تعالى فى كشف الاعيب المنافقين وما تنطوى عليه نفوسهم : « طاعة وقول معروف ، فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم »(٥٠) ٠

ومعنى هذه الآية أنه عندما يعزم النبى — ﷺ — الأمر فى الخروج لقتال العدو يتخلف هؤلاء المنافقون ٠ قال الزمخشرى : ونسب العزم إلى الأمر والعزم لصاحب الأمر ومعناه : إذا عزم صاحب الأمر ٠ وقال الرازى : ويحتمل أن يكون مجازا كقولنا جاء الأمر وولى الأمر(٥١) ٠

ومن مرادفات النية الهم كقوله — تعالى — فى شان المنافقين أيضا : « وهموا بما لم ينالوا »(٥٢) قال الفخر الرازى : « المراد إطباقهم على الفتك بالرسول — ﷺ — والله — تعالى — أخبر الرسول — عليه السلام — بذلك حتى احترز منهم ولم يصلوا إلى مقصودهم »(٥٣) ٠

عن ابن عباس — رضى الله عنهما — عن النبى — ﷺ — فيما يرويه عن ربه — عز وجل — قال : قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ، ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة ، فإن هو هم بها فعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ٠ ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة ، فإن هو هم بها فعملها كتبها الله له سيئة واحدة(٥٤) ٠

---

(٥٠) محمد : ٢١ ٠

(٥١) التفسير الكبير جـ ٦٣/٢٨ إحياء التراث ٠

(٥٢) التوبة : ٧٤ ٠

(٥٣) التفسير الكبير جـ ١٦ ص ١٣٧ ٠

(٥٤) أخرجه الإمام أحمد فى المسند ٢٢٧/١ من حديث ابن عباس وأخرجه البخارى وهذا لفظه فى كتاب الرقاق : باب من هم بحسنة

والعزم هو قوة القصد بينما الهم ترجيح قصد الفعل بعد أن يكون خاطرا وحديثا للنفس(٥٥) .

وهـذا يدل على سعة مفهوم العبادة فى الإسـلام ، بحيث يمكن ان نفهم من خلال كل هـذه النصوص ان جميع أنشطة المسـلم ، ومنها بالطبع نشاطه الاقتصادى يندرج تحت مفهوم العبادة ، وهـذا يحتم على المسـلم امرين : الأول ان يختار من هـذه الأنشطة ما يحبه الله ، والثانى أن يبتغى وجه الله قبل كل شىء ، وهـذا ينعكس بدوره على هـذا النشاط الذى تحول إلى عبادة بحيث يصبح نشاطا نظيفا طاهرا ومتقنا ، مما يساعد على التنمية الشـاملة التى تعين المسـلم على القيام بتبعاته والنهوض بمسئولياته .

رابعا ـ الأثر الإيجابى للإيمان فى النشاط الاقتصادى :

فى الوقت الذى يرى فيه الشـيوعيون الملحدون ان الدين افيون الشـعوب ، ويرى فيه الراسماليون المـاديون انه لا علاقة بين النشـاط الاقتصادى والدين ، لأن وظيفة الدين عندهم إشباع الجانب الروحى فى الكنائس والأديرة ، وأن ما لقيصر لقيصر وما لله لله .

=

وقال العينى فى شرحه : الهم ترجيح قصد الفعل . تقول هممت بكذا اى قصدته بهمتك ، وهو فوق مجرد خطور الشىء بالقلب .

انظر عمدة القارىء جـ ٧٩/٢٣ .

وأخرجه مسلم فى كتاب الإيمان ، باب إذا هم العبد بحسـنة .

انظره فى تحقيق وترتيب محمد فؤاد عبد الباقى جـ ١١٨/١ .

واخرجه الترمذى فى التفسير . تفسير سورة الأنعام وقال : حديث حسن صحيح .

وأخرجه الدارمى فى ابواب الرقاق . باب من هم بحسنة جـ ٣٢١/٢ .

(٥٥) الأشباه والنظائر للسـيوطى ص ٢٥ .

فى هـذا الوقت نرى النشـاط الاقتصادى فى الإسـلام ينبع من الإيمان كطاقة محركة للمسلم إلى كل عمل صالح ، لأن الإسـلام ينظر إلى الإنسـان على انه كل متكامل لا يصح إشـباع جانب منه على حسـاب جانب آخـر .

والإسـلام يعتبر أن أسباب السـعادة شيئان : الإيمان ، والعمـل الصـالح . الإيمان باعتبـاره الباعث ، والعمـل الصـالح باعتبـاره لازما له(٥٦) . وبالتالى فإن أسباب الشـقاء ترجع إلى انحراف الإنسان عن منهج الله ، الذى حمله جميع الرسـل هدية الله وهدايته إلى الإنسان ، وهو منهج الإيمان الذى سبق أن ألمحنا إلى قسماته العامة ، وسماته البارزة .

وهـذا الأثر الإيجابى للإيمـان وهو السـعادة اثر عام ، يشـمل السـعادة المـادية بتحقيق الوفرة والرفاه ، والسـعادة الروحية بتحقيق الأمن والطمأنينة . وقد عبر القرآن الكريم عن الحالة المـادية « بالبركات » كما عبر عن الحالة الروحية « بالأمن » ، وعبر عنهما معا بالحياة الطيبة ، بل إن هذه السعادة بسبب الإيمان تتسع لتشمل الحياة الآخرة كذلك(٥٧) . لسببين : الأول أن المسلم يرى الدنيا والآخرة على امتداد واحد لا تعارض ولا تناقض بينهما ، والعمل لإحداهما يقتضى العمل للأخرى . والثانى : ان الجزاء فى الآخرة من جنس الجزاء فى الدنيا ، ويدل على ذلك نصوص التاليـــة :

---

(٥٦) العمل الصالح هو جزء من الإيمان ، وملازم له . وليس الإيمان شـيئا ، والعمل الصالح شـيئا آخر ، لاننا نعتقد ان الإيمان إقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح . فالثلاثة معا هى الإيمان ، والعطف هنا من باب عطف الخاص على العام .

(٥٧) من النصوص الدالة على اثر الإيمان ايجابيا وسلبا قوله تعالى : « وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بانعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون » . سورة النحل : آية رقم ١١٢ .

١ ـ يقول الله ـ عز وجل ـ : « من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون »(٥٨) .

٢ ـ وقال : « من اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى »(٥٩) .

٣ ـ وقال : « ولو ان اهل القرى امنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض »(٦٠) .

قال الفخر الرازى : « بركات السماء بالمطر ، وبركات الأرض بالنبات والثمار وكثرة المواشى والأنعام ، وحصول الأمن والسلامة ، وذلك لأن السماء تجرى مجرى الأب والأرض تجرى مجرى الأم ، ومنهما يحصل جميع المنافع والخيرات بخلق الله ـ تعالى ـ وتدبيره »(٦١) .

٤ ـ وفى نفس هذا المعنى قال : « ولو ان أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم ، ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم . منهم امة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون »(٦٢) .

٥ ـ وقال : « فقلت استغفروا ربكم ، إنه كان غفارا . يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا »(٦٣) .

---

(٥٨) النحل : ٩٧ .
(٥٩) طه : ١٢٣ .
(٦٠) الأعراف : ٩٦ .
(٦١) التفسير الكبير جـ ١٨٥/١٤ .
(٦٢) المائدة : ٦٥ ، ٦٦ .
(٦٣) نوح : ١٠ ـ ١٢ .

ومعنى هـذا ان الله ـ تعالى ـ لمـا علم ان الخلق مجبولون على محبة الخيرات العاجلة اعلمهم ههنا ان ايمانهم بالله يجمع لهم من الحظ الوافر فى الآخرة ، مع الخصب والغنيمة فى الدنيا . والأمور التى وعدهم الله بهـا خمسـة وهى : كثرة مياه الأمطـار ، وكثرة الأموال مع كثرة الاولاد الذكور ، لأن هـذا ما يميل إليه الطبع وتحتاجه الأمم فى تشـييد عزها ومجدها ـ ، وكثرة البساتين الخضراء ، والحدائق الغناء ، وكثرة الأنهار التى يفيض ماؤها . وهـذه كلها إشـارات إلى وفرة الخِصْبِ ، وكثرة الخير ، وانتشار الرفاهية ، وعموم التقدم والازدهار .

وفى السـنة المطهرة تطالعنا كثير من النصوص النبوية التى تؤكد انه ينتج عن الإيمـان والعمل الصـالح ـ كلازمة له ـ البركة فى الرزق بما يحقق الرفاهية والوفرة فى الدنيا . وفى الآخرة بثواب الله ورضوانه . ومن تلك النصـوص :

١ ـ قول النبى ـ ﷺ ـ : « من سره ان يبسط له فى رزقه وينسأ له فى اثره فليصل رحمه »(٦٤) .

---

(٦٤) متفق عليه . رواه البخارى فى كتاب البيوع ، باب من احب البسط فى الرزق واللفظ له من حديث انس . انظره مع شرحه فى عمدة القارىء جـ ١١/١٨٠ .

ورواه مسلم فى كتاب البر والصلة ، باب صلة الرحم ، وتحريم قطيعتها من حديث انس . انظر فى جـ ١٩٨٢/٤ ترتيب محمـد فؤاد عبـد الباقى .

ورواه ابو داود فى كتاب الزكاة ، باب فى صلة الأرحام . انظره مع تعليق الخطـابى عليه فى مختصر السنن للمنذرى ومعه معالم السنن للخطـابى ، وتهذيب ابن القيم تحقيق الشيخين : احمد شاكر ، وحامد الفقى . مطبعة السـنة المحمدية جـ ٢٦١/٢ وهو الحديث رقم ١٦٢٣ .

قال ابن القيم ــ رحمه الله ــ : « وليست سعة الرزق والعمل بكثرته ولا طول العمر بكثرة الشهور والأعوام ، ولكن سعة الرزق والعمر بالبركة فيه »(٦٥) ٠

ويرى القرافي ــ رحمه الله ــ انها كثرة حقيقية في الرزق وطول حقيقي في العمر(٦٦) ٠ وله في ذلك فهم جيد لهذا الحديث ، ولكن الراجح الأول ٠

٢ ــ وقال ــ رسول الله ــ ﷺ : « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان يقول احدهما : اللهم اعط منفقا خلفا ، ويقول الآخر : اللهم اعط ممسكا تلفا »(٦٧) ٠ والمراد المنفق في الخيرات بدافع الإيمان ٠

٣ ــ وعن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ــ قال : « قال رسول الله ــ ﷺ ــ بينما رجل في فلاة من أرض فسمع صوتا في سحابة : اسق حديقة فلان فتنحى ذلك السحاب فافرغ ماءه في حرة ، فإذا شرجة من تلك الشراج قد استوعبت الماء كله ، فتتبع الماء ، فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته ٠ فقال : يا عبد الله ما اسمك ؟ قال :

---

(٦٥) الداء والدواء طبعة المدني ص ١٥ ٠

(٦٦) انظر الجزء الأول من الفروق ص ١٤٧ ، ١٤٨ ٠

(٦٧) متفق عليه ٠ اخرجه أحمد في حديث طويل عن ابي الدرداء ، وفي نهايته هذا الحديث ٠ انظر المسند جـ ١٩٧/٥ ٠

ورواه البخاري في كتاب الزكاة ٠ باب اللهم اعط منفق مال خلفا ، عن ابي هريرة ٠

وقال العيني : « التعبير بالعطية هنا من باب المشاكلة ، لأن التلف ليس عطية » انظر عمدة القاري جـ ٣٠٧/٨ ٠

ورواه مسلم في كتاب الزكاة ٠ باب في المنفق والممسك عن ابي هريرة ٠ انظره في ترتيب وتحقيق عبد الباقي جـ ٨٠٠/٢ وهو الحديث رقم ١٠١٠ ٠

فلان للاسم الذى سمع فى السحابة . فقال له : يا عبد الله لم سألتنى عن اسمى ؟ قال : سمعت السحاب الذى هذا ماؤه يقول : اسق حديقة فلان لاسمك فما تصنع فيها ؟ قال : أما إذا قلت هذا فإنى أنظر إلى ما يخرج منها فأتصدق بثلثه ، وآكل أنا وعيالى ثلثه ، وأرد ثلثه »(٦٨) .

فهذا هو الأثر الإيجابى للإيمان الدافع إلى العمل الصالح . قد بلغ من رضا الله ـ عز وجل ـ على صاحبه أن سخر السحاب يحمل الماء إلى حديقته بالذات ليسقيها ، والإيمان فى هذا الموقف هو الدافع لهذا الرجل المؤمن الصالح إلى أن يقسم نتاج أرضه أثلاثا فيتصدق بثلثه ، ويعيد ثلثه إلى الأرض ، ويطعم هو وعياله ثلثه . فكأنه اعتبر الفقراء والمحتاجين شركاء له فى صافى دخله من الأرض ، فلم يبخل عليهم ، بل رأى من واجبه أن يشكر الله على نعمه شكرا يستوجب المزيد من فضله ، فشكره بهذه الطريقة العملية ، ثم انه استثمر ما تبقى لديه وهو الثلث فأعاده إلى الأرض ، وكانت النتيجة أن بارك الله له ، وسخر السحاب ليسقى حديقته لتعود تنمو وتستثمر من جديد .

إن الإسلام لم يوجب علينا إخراج الثلث من غلة الأرض من نبات وثمار ، بل أوجب العشر أو نصف العشر ، ولكن ما على المحسنين من سبيل .

---

(٦٨) رواه مسلم . والحرة بفتح الحاء أرض ذات حجارة سود كأنها أحرقت وجمعها حرار . انظر المعجم الوسيط جـ ١٦٥/١ . والشراج جمع شرجة والشرج مسيل الماء من الهضاب ونحوها إلى السهل . (السابق ص ٤٧٧) والمسحاة آلة تسوى بها الأرض . انظر القاموس مادة سحا .

والحديث أخرجه مسلم فى كتاب الزهد والرقائق باب الصدقة فى المساكين وهو الحديث رقم ٢٩٨٤ من ترتيب محمد فؤاد عبد الباقى جـ ٢٢٨٨/٤ من حديث أبى هريرة وانظر شرح النووى له فى ١١٤/١٨ ـ ١١٥ .

وهــذا يذكرنا بوجوب إتقان العمل والاحسان فيه كوسـيلة طبيعية وضرورية لتحقيق التنمية • فهذا الرجل يخرج بنفســه ويباشر العمل ، ويحول المـاء إلى اماكن حاجته ، ويستعمل فى ذلك من الآلات والضروريات ما يســهل له ذلك(٦٩) •

خامسا ــ الأثر السلبى لتخلف الإيمان فى النشاط الاقتصادى :

عرفنا ان الأثر الإيجابى للإيمان هو البركة فى الدنيا ، والثواب فى الآخرة • لكن عندما لا يوجد الإيمان ، فماذا نتوقع أن يحدث إلا الخراب والدمار والضياع ، وهلاك الحرث والنسل ، وانتشار الفســاد فى البر والبحر والجو ؟ هــذا فى الدنيا وأما فى الآخرة فالعذاب الشديد •

ففى القرآن الكريم الكثير من الآيات التى تؤكد هــذه الحقيقة ، والتى منهــا :

١ ــ قوله تعالى : « ومن اعرض عن ذكرى ، فإن له معيشة ضنكا ، ونحشره يوم القيــامة أعمى • قال : رب لم حشرتنى اعمى وقــد كنت بصــيرا »(٧٠) •

والذكر فى الآية الكريمة يقع على القرآن وعلى ســائر كتب الله ، والضنك اصله الضيق والشدة • وهــذا الضيق المتوعد به يكون فى الدنيا وفى القبر وفى الآخرة • وقد روى ذلك عن على ــ رضى الله عنه ــ وقال : « عقوبة المعصية ثلاثة : ضيق المعيشة ، والعسر فى الشدة ، والا يتوصل إلى قوته الا بمعصية الله »(٧١) •

---

(٦٩) انظر تفصيل ذلك فى فصل العمل من كتابى « المــال فى الشريعة الإســلامية بين الكسب والإنفاق والتوريث صص ٥٤ ــ ١٠٣ » الطبعة الأولى ، دار الزهراء ســنة ١٩٨٩ م •

(٧٠) سورة طــه : ١٢٤ ، ١٢٥ •

(٧١) تفسير الفخر الرازى جـ ٢٨ ص ١٣١ •

٢ ـ وقال : « ظهر الفســـاد فى البر والبحر بما كسبت ايدى الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون »(٧٢) . فهذه الآية تدل على ان الفســـاد بكل الوانه وانواعه اقتصاديا أو غيره مرده البعد عن منهج الله والانغماس فى المعاصى ، كما أن الآية تشــير إلى رحمة الله بعباده ـ رغم بعدهم عن منهجه ـ فلم يعاقبهم بكل ذنوبهم بل ببعضها ، فماذا لو عاقبنا بكل ذنوبنا ؟ إنه لو فعل ذلك لمــا ترك على ظهر الأرض من دابة ، كما تشــير الآية إلى ان الغرض مما ينزله بهم من عقوبات هو ان يفيقوا من غفوتهم ويفيئوا إليه مخبتين نادمين .

٣ ـ وقال : « فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن ســبيل الله كثيرا ، وأخذهم الربا وقد نهوا عنه ، واكلهم اموال الناس بالباطل ، واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما »(٧٣) .

وهــذه الآية تذكرنا على ســبيل التعليم واخذ العبرة مما حــدث للأمم الســابقة ، فاليهود لمــا انحرفوا عن منهج الله وهديه فارتكبوا عدة جرائم اخلاقية واقتصادية ، كالظلم والصد عن ســبيل الله مما يؤكد بعدهم التام عن الإيمان ، بحيث لم يكتفوا بكفرهم بل منعوا غيرهم عن الأخذ بمنهج الله والاهتداء بهديه ، وإصرارهم على اكل الربا رغم نهى الله عنه لمــا فيه من تدمير اقتصاديات الأمم ، واكل اموال الناس بالباطل . وفى هــذا الوصف الأخير إجمال لكل الوان النشــاط الاقتصادى الفاسد كالسرقة والاحتكار ، والاستغلال ، والغش ، والتدليس إلى آخر ما يندرج تحت

---

(٧٢) الروم : ٤١ ، والظاهر ان الفســـاد المذكور فى الآية عام يشمل كل ما يصح إطلاق اسم الفســـاد عليه ، سواء اكان راجعا إلى افعال بنى آدم ومن معاصيهم واقترافهم الســيئات وتعاظيهم وتظالمهم وتقاتلهم ، ام راجعا إلى ما هو من جهة الله سبحانه بسبب ذنونهم كالقحط وكثرة الخوف والموتان . انظر فتح القدير للشوكانى ج ٢٢٨/٤ .

(٧٣) النساء : ١٦٠ ـ ١٦١ .

وصف اكل أموال الناس بالباطل • وتذكر الآية ان الله ـ عز وجل ـ انزل بهم عقابه من جنس عملهم حيث حرم عليهم طيباب كانت فى الأصل حلالا لهم مثل : كل ذى ظفر من الحيوان ، وشحوم البقر والغنم إلا ما كان على ظهورها او حول امعائها ، او اختلط بالعظم إلى غير ذلك(٧٤) .

٤ ـ ذكر القرآن الكريم قصة صاحب الجنتين . فقال : « واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من اعناب ، وحففناهما بنخل ، وجعلنا بينها زرعا ، كلتا الجنتين آتت اكلها ، ولم تظلم منه شيئا ، وفجرنا خلالهما نهرا • وكان له ثمر فقال لصاحبه ـ وهو يحاوره : انا اكثر منك مالا واعز نفرا • ودخل جنته ـ وهو ظالم لنفسه ـ قال : ما اظن ان تبيد هذه ابدا • وما اظن الساعة قائمة ، ولئن رددت إلى ربى لأجدن خيرا منها منقلبا • قال له صاحبه وهو يحاوره : اكفرت بالذى خلقك من تراب ، ثم من نطفة ، ثم سواك رجلا • لكنا هو الله ربى ، ولا اشرك بربى احدا • ولولا إذ دخلت جنتك قلت : ما شاء الله . لا قوة إلا بالله • إن ترنى انا اقل منك مالا وولدا • فعسى ربى ان يؤتين خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا . او يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا • واحيط بثمره فاصبح يقلب كفيه على ما انفق فيها ـ وهى خاوية على عروشها ـ ويقول : ياليتنى لم اشرك بربى احدا • ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا »(٧٥) .

---

(٧٤) قال الله ـ تعالى ـ : « وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ، ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما او الحوايا او ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وإنا لصادقون » (الأنعام : آية ١٤٦) .

انظر فى تفسيرها احكام القرآن لابن العربى جـ ٧٦٩/٢ .

(٧٥) الكهف : ٣٢ ـ ٤٢ .

فأحد هذين الرجلين كان غنيا وقد ذكرت الآيات كثيرا من مظاهر هـذا الثراء المـادى · ومن خلال الحـوار بينه وبين صاحبه الفقير ، يتضح لنا أنه إنسان مغرور راكن إلى الدنيا ، كافر بحق خالقه ، جاحد لنعمه ، يظن أن الله أعطاه هـذا الثراء لأنه يستحقه · أما الآخر المؤمن فقد لفت نظره إلى وجوب الإيمان بالله وتوحيده ، ونسـبة كل فضل إلى مشـيئته · وفى نهاية الموقف أسدل السـتار على هـذه الخاتمة المفجعة لهذا الإنسـان الملحد ، حيث أحيط بثمره فأتلفته جائحة من السـماء · فجعل يقلب كفيه ندما وحسرة ، ويتأسف لأنه أشرك بالله »(٧٦) ·

أين هـذا من صاحب البستان الذى أمر الله السحاب أن يسقى أرضه ؟ كلاهما مارس نشاطا اقتصاديا · ولكن أحدهما كان نشاطه مبنيا على الإيمان فبارك الله له ، والآخر أشرك بالله واغتر بمـا فى يده فكان عاقبـة أمره خسرا ·

٥ ــ وقد وضع الله ــ عز وجل ــ فى كونه سـننا يسير عليها لا تتبدل ولا تتحول ــ إلا إذا شاء ــ ومن هـذه السنن أنه يزيد النعم بالشكر ، ويزيلها بالكفر والمعـاصى ، وأنه لا يبـدل النعمه على قوم طالمـا كانوا مستقيمين على هديه ممتثلين أوامره مجتنبين نواهيه ، عابدين له وحده سواء أكانوا أفرادا أم أمما وجماعات ·

---

(٧٦) ذكرت بعض كتب التفسير أنهما كانا شريكين أو كانا أخويين · وكان أولهما مؤمنا والآخر كافرا · فاقتسما المـال · فتصرف المؤمن فى ماله تصرفا حسنا · وتصرف الآخر بجشع وطمع ، فكان من نتيجة ذلك أن زاد مال الكافر سريعا فغره ذلك وزاده كفرا وظل المؤمن معتدلا قانعا · والآيات تبين نهاية الكافر وحسرته على ماله ·

انظر مختصر تفسير ابن كثير جـ ٤١٨/٢ هامش رقم ١ للصابونى عن السـهيلى ·

٦ – ومن هذه المواقف التى يبدو فيها بوضوح اثر الايمان سلبا وايجابا على النشـاط الاقتصادى ، موقف سـبأ ، وكيف انهم عاشوا فترة رخاء وازدهار اقتصادى بدت مظاهره المـادية فى كثير من حياتهم وكان هـذا نتيجة إيمانهم بربهم وشكرهم له . فلما تحولوا عن طريق الايمان حول الله حالهم إلى فقر شـديد ، وشنات يضرب به المثل . فيقال : « تفرقوا أيـدى سـبأ » .

يقول الله – عز وجل – : « لقد كان لسـبأ فى مسكنهم آية . جنتان عن يمين وشمال . كلوا من رزق ربكم واشكروا له . بلدة طيبة ورب غفور . فاعرضو فارسلنا عليهم سـيل العرم ، وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى اكل خمط واثل وشىء من سـدر قليل . ذلك جزيناهم بما كفروا . وهل نجازى الا الكفور ؟ وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيهـا قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير . سـيروا فيها ليالى واياما امنين . فقالوا : ربنا باعد بين اسفارنا ، وظلموا انفسهم فجعلناهم احاديث ومزقناهم كل ممزق . إن فى ذلك الآيات لكل صبار شـكور »(٧٧) .

---

(٧٧) سورة سـبا : الآيات ١٥ – ١٩ . كانت سـبا لملوك اليمن ، وكانوا فى نعمة وغبطة فى بلادهم وعيشتهم واتسـاع ارزاقهم ونمائهم ، وهـذا الرفاء الاقتصادى الذى كان يحياه اهل سبا واضح من وصف القرآن الكريم لبلادهم بالجنتين ، وكان هـذا نتيجة إيمانهم وشكرهم ، ولكنهم لمـا اعرضوا عن منهج الله وسننه فى الكون وكفروا بانعمه ، سلبهم الله هـذه النعم ، فارسل عليهم سيل العرم ، فقضى على سـد مارب الذى كان سـببا فى رخـائهم ، فتشـتتوا فى كل مكـان وتحـولت بلادهم إلى فقـر وضـنك .

وتشـير الآيات إلى مظهر آخر هام جدا من مظاهر تقدمهم الاقتصادى فى فترة إيمانهم وشكرهم وهو الأمن والاستقرار ، وفى ختام الآيات يقرر الله – عز وجل – أن هـذه سنته فى خلقه لا ينزل عقابه إلا بمن يستحقه =

٧ ـ وأصحاب الجنة الذين قص الله علينا خبرهم حتى لا نصنع مثل صنيعهم ، قال الله ـ تعالى ـ فيهم : « إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة إذ اقسموا ليصرمنها مصبحين • ولا يستثنون فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون • فاصبحت كالصريم ، فتنادوا مصبحين ، أن اغدوا على حرثكم إن كنتم صارمين ، فانطلقوا وهم يتخافتون • الا يدخلنها اليوم عليكم مسكين • وغدوا على حرد قادرين • فلما راوها قالوا إنا لضالون • بل نحن محرومون • قال أوسطهم الم اقل لكم لولا تسبحون • قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين • فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون • قالوا يا ويلنا إنا كنا طاغين • عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون • كذلك العذاب ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون »(٧٨) •

والمعنى ان كل صاحب مال إنما هو مبتلى فيه كابتلاء اصحاب هذه الجنة ، لينظر الله ايشكر ام يكفر ، أى يظهر ذلك منه ليكون جزاء الله درسا وعبرة لأمثاله ، فيواظب الشاكر على شكره • ويقلع الجاحد عن جحوده • « وروى أن واحدا من ثقيف كان له حديقة وكان مسلما ،

=

من أهل الكفر والجحود • انظر مختصر تفسير ابن كثير ج٣/١٢٥ ـ ١٢٧

ومن المفيد أن نتذكر أن الشكر هو وضع النعمة فى موضعها الصحيح ، وأن الكفر هو تبديد الموارد بإتلافها او افسادها ، أو الإسراف فى استعمالها ، أو سوء استخدامها وهى أمور تؤدى كلها فى النهاية إلى دمار هذه الموارد والحرمان منها •

(٧٨) سورة القلم : الآيات من ٢٢ ـ ٣٣ وانظر فى تفسيرها التفسير الكبير للفخر الرازى ج٣٠/٨٧ ـ ٩١ • ومعنى الحرد • القوة والشدة • وقال مجاهد : على جد • وقال عكرمة : على غيظ • انظر مختصر تفسير ابن كثير ج٣/٥٣٦١ • وهناك اقوال أخرى انظرها فى تفسير القرطبى ج١٨/٢٤٢ ـ ٢٤٣

وكان يجعل من كل ما فيها عند الحصاد نصيبا وافرا للفقراء ، فلما مات ورثها منه بنوه ، ثم قالوا : عيالنا كثير والمال قليل ، ولا يمكننا ان نعطى المساكين مثل ما كان يفعل ابونا ، فاحرق الله جنتهم » ٠
ويفهم من هذه القصة امور اهمها :

الأول : ان المال نعمة عظيمة من الله — عز وجل — فعلى المؤمن ان يشكر الله عليها بوضعها فى موضعها دون سرف او ترف او ظلم او طغيان ، وإلا فإنه إذا وضعها فى معصية الله استحق أن يدمرها الله عليه ٠

الثانى : ان ما فى ايدينا من مال للآخرين حق فيه(٧٩) ، وبخاصة الفقراء والمحتاجون ، فمن حرمهم حقهم وامسكه دونهم بانانية ، عاقبه الله — عز وجل — بزاول النعمة عنه ، وتحويلها إلى نقمة فى الدنيا وعذاب شديد فى الآخرة ٠

الثالث : ان سبب ما نزل بهؤلاء يرجع إلى معصيتهم ، فالمعاصى فى الحقيقة هى سبب كل بلاء وهى الداء الخطير الذى ينتج عنه سلب النعم ٠ ولا شك أن سوء استخدام الموارد نوع من الذنوب ، بل يحتمل ان يكون هو المقصود بمعنى الجحود والكفران فى قوله — تعالى — « ان الانسان لظلوم كفار »(٨٠) كما سبق فى الفصل الماضى :

٨ — ذكرنا آنفا النصائح التى وجهها العلماء لقارون ، ولكنه لم يستجب فماذا قال ؟ وما مصيره ؟ وكيف كان مصيره هذا اثرا سلبيا للإيمان؟

---

(٧٩) إن الحق الذى منعه اهل الجنة المساكين يحتمل انه كان واجبا عليهم ، ويحتمل انه كان تطوعا ، والأول اظهر ٠ انظر تفسير القرطبى جـ١٨/٢٤٦

(٨٠) انظر : اثر الذنب فى سلب النعم تفسير القرطبى جـ١٨/٢٤٤

قال الله ـ تعـالى ـ : « قال إنما أوتيته على علم عندى • أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هـو أشـد منه قوة وأكثر جمعا ، ولا يسـال عن ذنوبهم المجرمون • فخرج على قومه فى زينته • قال الذين يريدون الحيـاة الدنيا ياليت لنـا مثل ما أوتى قارون ، إنه لذو حظ عظيم • وقال الذين أوتوا العلم : ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحـا ، ولا يلقاها إلا الصابرون فخسفنا به وبداره الأرض ، فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله ، وما كان من المنتصرين • وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون : ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشـاء من عباده ويقدر ، لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون »(٨١) •

بالتأمل فى هـذا النص القرآنى الكريم نجد أن قارون أجاب ناصحيه بأنه أوتى هـذا المـال لعلمه بوجوه المكاسب والتجارب(٨٢) (قوانين الاقتصـاد) مما يدل على أن العلم بهذه القوانين وتطبيقها قد يحقق الثراء الفاحش والغنى الوافر ، ولكنه لا يكفى لخلق المؤمن الاقتصادى الصـالح ، وأن ما حصل الإنسـان من مال قـد يكون سـببا فى دماره وهلاكه • ولذلك كان عليه أن يتعلم بجانب ما مهر فيـه من علم الكسب والتجارات ، العلم الذى ينير له طريق الحياة ، وهو علم الدين والأخلاق ، ليعرف من هو فلا يزل ولا يطغى ويصون به ماله ، بل ويزيد ثراء ماديا وغنى روحيا وعاطفيا كذلك • وعندما خرج الناس فى زينته انقسموا فيه إلى قسمين : العامة والعلماء • أما العامة فتمنوا مثل مكانته ، وأمانته ، وأما العلماء فذكروا أن ما يعطيـه الله ـ عز وجل ـ للمؤمن العـامل

---

(٨١) سورة القصص الآيات ٧٨ ـ ٨٢

(٨٢) ذكر المفسرون عـدة معانى لهذا العلم ، منها هـذا وهو ما اختاره ، ويحتمل أن يكون المعنى ما اختاره الزجاج من أن المراد أن الله ـ عز وجل ـ أعطاه هـذا المـال لعلمه ـ سبحانه ـ باستحقاقه ذلك ، ولكنه بعيد وفيه تكلف •

انظر فتح القدير للشـوكانى جـ٤/١٨٧

للصالحات من بركات وطيبات خير من هـذا الذى حصل عليه قارون ، ولكن هـذا يحتاج إلى تضحية وصبر ٠

أما مصيره فإن الآيات تذكر أن الله ـ عز وجل ـ خسف به وبداره وبها كنوزه الأرض فاصبح اثرا بعد عين ، وكانت نهاية مفجعة أثارت إشفاق حاسديه الذين أدركوا أن الله يوسع فى الرزق على من يشاء ، ويضيق فى الرزق على من يشـاء ، لا ليحابى الأول ، ولا لأنه يكره الثانى ، ولكنه الابتلاء والاختبار ليزيد أو يمحـو ٠

أما صلة هـذه القصة وهـذا الموقف بالأثر السلبى للإيمان فواضح ، لأن قارون نسى الله تماما فى غى وضلال ، وركن إلى الدنيا ، ونسب كسب المـال إلى مهارته وعلمه القاصر الذى لا خير فيه ٠ ورفض أن يعترف بأن لله فيـه حقا فكان مصيره الخسف(٨٣) ٠ وقـد جاء على السـنة العلماء لمـا رأوا قارون فى زينته ما يفيـد انهم كانوا على يقين من أن ما فيه نقمة عليه ، لأنه ينقصه الإيمان والعمل الصالح اللذان تدوم بهما النعم وتزيد ، وان ما يحصل عليه المؤمن العامل للصالحات من ثواب الله ورضاه فى الدنيا والآخرة افضل بكثير مما حصل عليه قارون ٠

ومن السـنة أحاديث كثيرة تدلنا على نفس النتيجة الحتمية لسلب الإيمان وهى :

محق البركة ، والعذاب الشديد فى الآخرة أو فى الدنيا والآخرة على السـواء ٠ ومن هـذه الأحاديث :

روى أن رسـول الله ـ ﷺ ـ قال : « نشر الله عبدين من عباده أكثر لهما المـال والولد ٠ فقال لأحدهما : أى فلان ، قال : لبيك رب

---

(٨٣) خسف المكان بخسف خسـوفا ٠ ذهب فى الأرض وخسف به الأرض خسـفا ، أى غاب به فيها ٠ والمراد أن الله ـ عز وجل ـ غيبه وغيب داره فى الأرض ٠

وسعديك . قال الم اكثر لك من المـال والولد ؟ قال : بلى . أى رب قال : فكيف صنعت فيما آتيتك ؟ قال : تركته لولدى مخافة العيلة (٨٤). عليهم قال : اما إنك لو تعلم العلم لضحكت قليلا . ولبكيت كثيرا . اما ان الذى تخوفت عليهم قـد انزلته بهم .

ويقول للآخر : اى فلان بن فلان . فيقول : لبيك اى رب وسعديك . قال : الم اكثر لك من المـال والولد ؟ قال : بلى اى رب قال : فكيف صنعت فيما آتيتك ؟ قال : انفقته فى طاعتك ، ووثقت لولدى من بعدى بحسـن عدلك . قال : اما إنك لو تعلم العلم لضحكت كثـيرا ولبكيت قليلا . اما إن الذى وثقت به أنزلت بهم »(٨٥) .

هذان الرجلان يمثلان كثيرا من الناس . فالأول ابتلاه الله بالمال والبنين فكان كل همه أن يحفظ المـال ويثمره لأولاده مخافة الفقر والفاقة وترك العمل الصالح ، ولم يخرج زكاة ماله ، وبخل به عن الإنفاق فى وجوهه

---

(٨٤) العيلة : الفقـر .

(٨٥) رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط . وقـد رواه فى الصغير عن شـيخه عبد الله بن محمد بن مسـلم الفريابى بسـنده عن عبد الله ابن مسعود ــ رضى الله عنه ــ وقال : لم يروه عن الأعمش الا المفضل ، ولا عن المفضل إلا الأوزاعى ولا عنه إلا يوسف بن السـفر . وقال الهيثمى : رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط وفيه يوسف بن السفر وهو ضعيف . انظر الروض الدانى إلى المعجم الصغير للطبرانى : تحقيق محمد شكور محمود طبعة المكتب الإسـلامى ببيروت . ودار عمار بعمان الطبعة الأولى (١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م) جـ١/٣٥٦ ــ ٣٥٩

وانظـر مجمع الزوائد ، ومنبع الفوائد للحـافظ نور الدين على ابن ابى بكر الهيثمى المتوفى سنة (٨٠٧هـ) . بتحرير الحافظين الجليلين العراقى وابن حجر . كتاب الزكاة . باب فى الإنفاق جـ٣/١٢٣ طبعـة دار الكتـاب ــ بيروت . الطبعة الثانية ١٩٦٧م .

ولمـا ورثه عنه بنوه اسرفوا فى إنفاقه على ملذاتهم حتى فنى وافتقروا ، وذلك لأن والدهم ظن أن المـال نافعهم ، ونسى الله ـ عـز وجـل ـ ولم يتقـه ·

واما الآخر فإنه وثق فى قـدرة الله وغناه ، فاستثمر هذا المـال الذى ابتلاه الله به فى مرضاته ، فلم يبخل به ولم يشـح عن وجـوه الخير ، فورث عنه اولاده مالا مباركا ، وكان الله لهم بتوفيقه وتاييده ·

ومما تحفظه ذاكرة التاريخ ان الخليفة الراشـد عمر بن عبد العزيز نظر إلى أولاده ـ وهو فى فراش الموت ـ فدمعت عينه وقال لهم : يابنى إننى لم اترك لكم إلا بضعة دراهم ، وما كنت بالرجل الذى يغنيكم بمال المسلمين ، ولكننى تركت لكم الله ، واستودعتكم عنده · يقول المؤرخون انهم راوا اولاده بعد ذلك وهم يعدون العدد الوفير من الخيول المجاهدة فى سـبيل الله من مالهم الخاص · وراوا ابناء خلفاء اخرين ترك لهم آباؤهم المـال يقفون امام مساجد المسلمين يتكففون الناس(٨٦) ·

وذكر الامام احمد فى كتاب الزهد أن الله ـ تعالى ـ قال : « انا الله إذا رضيت باركت وليست لبركتى منتهى ، وإذا غضبت لعنت ولعنتى تدرك السـابع من الولد »(٨٧) ·

---

(٨٦) رسـالة السياسـة الشرعية ، لشـيخ الإسـلام ابن تيمية ، المطبوعة مع مجموع فتاوى ابن تيمية جـ٢٨/٢٤٩ ـ ٢٥٠ الطبعة المصورة عن طبعـة الرياض ١٤٠٤ هـ ·

(٨٧) نقله عنه ابن القيم فى كتابه : الداء والدواء ص ١١٥ طبعة دار المـدنى ·

وكيف تدرك لعنته سبحانه وتعـالى ـ السابع من الولد ولا ذنب له · ان هـذا يتعارض مع صريح القرآن فى اكثر من موضع ومنها قوله : « ألا تزر وازرة وزر اخرى » (النجم ٣٨) ويمكن أن يفهم ذلك ـ إن صح الحديث القدسى ـ على أسـاس التربية السيئة التى ينشىء عليها كل أب أبنـاءه فيتوارثون عنهم سـوء المسلك · ولكن الملاحظ انه لم يصح من الأحاديث القدسية الا القليل ، وقـد ذكرناه للتنبيه عليه ·

وهكذا ندرك ان النشاط الاقتصادى فى الإسلام ، مرتبط ارتباطا وثيقا بالعقيده التى أساسها ولبها توحيد الله بمعنى إفراده بالعبادة ، وبالعبادة التى تعنى الخضوع التام والتذلل الكامل مع الحب العظيم لله ـ عز وجل ـ ، وأن هذه العقيدة ذات تاثير إيجابى بتلخص فى البركة لله وحده ، وإن هذه العقيدة ذات تاثير إيجابى يتلخص فى البركة الدائمة فى الدنيا ، والثواب الجزيل فى الآخرة .

سادسا ـ مفهوم الأخلاق الإسلامية واثرها فى النشاط الاقتصادى :

الخلق فى اللغة : السجية والطبع ، وما يجرى عليه المرء من عادة لازمة(٨٨) .

وفى الاصطلاح : عرفه الغزالى ـ بأنه : « عبارة عن هيئة فى النفس راسخة تصدر عنها الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى ذكر وروية . فإن كانت الهيئة بحيث يصدر عنها الأفعال المحمودة عقلا وشرعا سميت تلك الهيئة خلقا حسنا ، وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة سميت تلك الهيئة التى هى المصدر خلقا سيئا(٨٩) ولكن يؤخذ على هذا التعريف انه جعل الخلق هو الهيئة النفسية الباعثة على السلوك بينما قد يعتبر الخلق هو السلوك نفسه ، كما ان هذا التعريف جعل السلوك يصدر عفويا عن تلك الهيئة دون معاناة أو اختيار ، مع ان القيمة الأخلاقية للسلوك ترجع فى الدرجة الأولى ـ إلى كون هذا السلوك مبنيا على الاختيار الإرادى المسئول(٩٠) . ولعل مما يعتذر به عن الامام الغزالى وامثاله ممن ارتضوا هذا التعريف انهم يقصدون ان تكرار هذا السلوك المنبعث عن تلك الهيئة يجعله بعد فترة كانه طبع او سجية .

---

(٨٨) معجم الفاظ القرآن الكريم جـ١/١٨٧ مجمع اللغة العربية .

(٨٩) إحياء علوم الدين للامام أبى حامد الغزالى (ت ٥٠٥ هـ) ، جـ٥٢/٣ طبعة الحلبى .

(٩٠) الأخلاق بين العقل والنقل للدكتور ابو اليزيد العجمى ص ٢٢ طبعة دار الثقافة الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م .

ولعل أقرب التعريفات للصواب أن يقال إن الخلق « نوع من المران والممارسة لما يراه الشرع والعقل مصلحا لحال الإنسان ، ومحققا له السعادتين : سعادة التعايش فى الحياة الدنيا ، وسعادة الثواب والنعيم فى الآخرة »(٩١) وهو تعريف جيد مستخلص من تعريفات الفلاسفة والفقهاء وغيرهم ، وقد روعى فيه الغايات التى يستهدفها الإسلام من الخلق ، على أن يراعى أن هذا تعريف للخلق الإسلامى ، لأن الخلق فى الإسلام لا يكون إلا حسنا ، لأن الإسلام مبنى على مكارم الأخلاق ٠

ومكارم الأخلاق فى الإسلام كثيرة ، وهى صفات مبنية على العقيدة وتأتى فى النظرية الشرعية فى المرتبة التالية للعقيدة مباشرة(٩٢) وبالرغم من أن الأخلاق الإسلامية كثيرة لا يمكن حصرها ، فإنه يمكن تصنيفها إلى ثلاثة أنواع حسب الباعث عليها :

١ ــ بعض الأخلاق الإسلامية أساسها الاعتراف للغير بما له من صفات كمال أو بماله من حق ، ولو كان فى ذلك الاعتراف مساس بما يشتهى الإنسان لنفسه من كمال أو مجد ٠

٢ ــ أداء الحقوق التى على الإنسان كاملة إلى غيره ، والإنعام على غيره بعطاء من علمه أو من قدرته أو من جاهه ، أو من ماله ٠

٣ ــ النظر إلى أن كل المنح التى يختص الله بها عباده ، ويوزعها بينهم ، إنما هى مظاهر حكمة الله ــ تعالى ــ وعدله(٩٣) ٠

---

(٩١) السابق ص ٤٦

(٩٢) النظرية العامة للشريعة الإسلامية للدكتور جمال عطية ٠ الطبعة الأولى ص ٨٨

(٩٣) الثقافة الإسلامية جـ١/١٩٧ ــ ١٩٩ من بحث الشيخ عبد الرحمن حبنكة ، طبعة جامعة أم القرى ــ بمكة المكرمة بدون تاريخ ٠

واهم خصائص الأخلاق الإســلامية يمكن اجمالها فى ثلاثة امور :

١ ــ قدسية الأوامر الأخلاقية ، لأن المسلم ينظر إليها على اساس انهــا احكام شرعية مطلوب العمل بها او بمقتضاهــا ، ولأنها من جهة اخرى اوامر إلهية ــ فهى بلا شــك تستحق التعظيم والتنفيذ • والفرق بين الأخلاق الاسلامية وغيرهــا مما قد يتفق معها فى الشكل والصـــورة ، ان الباعث على الأخلاق عند المسلم امر اعتقادى ، بينما الباعث عند غيره تحقيق المنفعة او المصلحة المــادية البحتة • فمثلا إذا راينا التاجر المسلم يصدق ، ولا يغش ، ولا يخدع ، ولا يطفف الكيل والميزان فلأن الشرع امره بذلك ومن ثم فهو ملتزم باحكام الشرع ، بينما إذا وجدنا غيره يتفق معه فى نفس تلك الأخلاق ، فإن الباعث عند غير المسلم (الأوروبى مثلا) مختلف ، فهذا الاخير ما دفعه إلى التظاهر بهذه الأخلاقيات إلا تجربته التى ادت به إلى ان هــذا السلوك هو اعظم وسيلة للربح •

٢ ــ ثبــات القواعد الأخلاقية فى الإســلام ، وذلك لأنها مبينة على قيم واسس ثابتة ، فالحلال هو الحلال فى كل زمان ومكان ، والحرام هو الحرام كذلك • وهــذا فارق آخر يميز الأخلاق الإسلامية عن غيرهــا • فالأخلاق عند غير المسلم كالمــاء يتلون ويتشكل حسب الاناء الموجود فيه ، وهــذا الاناء هو المصلحة النفعية ، بل لقد ذهب بعض فلاسفة الغرب إلى ان الإنســان هو صانع القيم ومن ثم فلا إلزام ولا التزام إلا بالغاية النفعية • ولذلك لا نعجب إذا سمعنا ان بعض الدول الغنية تلقى بفائض إنتاجها من سلعة معينة فى مياه المحيط حتى لا تكثر فى الأسواق فينخفض ثمنها ، الأمر الذى قد يجعل قولنا قريبا إلى الصواب ، إذا قلنا ان الهدف الذى يتغياه الإســلام من وراء اخلاقياته هــو تكوين المجتمع الفاضــل ، بينما لا هم للأخلاق على الجانب الآخر إلا إشــباع السعار المــادى •

٣ ــ السمة الثالثة : هى التســامى • وهــذا يعنى ان المسلم لا يقف عند ظاهرة تلبية الطلب يرائى به الناس ، بل يترقى بسلوكه الأخلاقى

إلى وثبـة فوق الإسـلام أو الاسـتسلام ، وفوق مرتبة الإيمان إلى مرتبة الإحسـان ، التى تقتضى أن يراقب المسلم ربه كأنه يراه لأنه إذا لم يكن يراه فإن الله ـ سبحانه وتعـالى ـ يراه ٠ ومن ثم فإن المسلم متمسـك بالأخلاق حتى وإن رأى فى التمسك بها الهلاك المحقق ، وبناى عن مخالفة هـذه الأخلاق وإن كان فى مخالفتها النجاة المحققة ، لأن الحياة الحقيقية لا تكون إلا بالتمسـك بالشرع والانقياد له ٠ أما مخالفته فهى الهـلاك المؤكـد(٩٤) ٠

ومما يلفت النظر أن النظام الإسـلامى هو النظام الوحيد الذى ربط بصراحة ووضوح فى نظريته الاقتصادية بين الاقتصاد والأخلاق ، بل إن كبـرى النظريات الاقتصـادية تتصرف فى حماقة على عزل الجـوانب الاقتصادية عن القيم الأخلاقية(٩٥) بحجة أن الاقتصـاد علم ٠ والقيم الأخلاقية صفات شخصية ، ومن أهم خصائص العلم الموضوعية التى تجعله بمنأى عن الجوانب القيمية ٠ وهى مغالطة واضحة لأن كل مذهب اقتصادى من الضرورى أن يكون نابعـا من ايديولوجية خاصـة وإلا فما معنا أن يكون هناك اقتصـاد رأسمالى ، واقتصاد اشتراكى ؟ أضف الى ذلك أن الاقتصاد يقوم على أسـاسين أحدهما علمى تجريبى ٠ وهـذا مجاله التجارب العامة ولا مجال فيه للقيم ، وجانب آخـر هو المذهب وهـذا تدخله القيم ويختلف به شكل الاقتصـاد من نظـام إلى نظـام ٠

وبالنسبة للإسـلام فإنه أولى دعامتى الاقتصـاد ـ العمل والمـال ـ عناية خاصة وأسبغ عليهما أخلاقياته وقيمه ، ولذلك فالعمل فى الإسلام له فلسفته النابعة من تعاليم الإسـلام التى يختلف فيها عن غيره من النظم الاقتصادية الأخرى ، وكذلك المال ، وبالرغم من أننا قد تناولنا كلا من هاتين

---

(٩٤) الأخلاق بين العقل والنقل ص ٢٠٠ ـ ٢٠١

(٩٥) خصائص إسـلامية فى الاقتصاد ، للدكتور حسن العنانى ص ١٠٦ طبعة الاتحاد الدولى للبنوك الإسـلامية ٠

الدعامتين حيث تناولنا موقعه من النظام الإسلامى فى مكان آخر(٩٦) ، فإن هذا لا يمنعنا من أن ننوه هنا بأن الإسلام عرف قيمة العمل الحقيقية وهى أنه عبادة الباعث عليها العقيدة ، وأن العمل المجافى لأخلاقيات الإسلام عمل محرم مرفوض مهما تحقق من ورائه من ربح فهو سحت ، وللمال وظائفه التى تخدم العمل وترتقى به ، وأن تنميته واستثماره يلزم أن تكون فى الإطار العام لأخلاقيات الإسلام(٩٧) .

ولقد صور ابن خلدون – رحمه الله – حالة المجتمع الاقتصادى عندما تمحق فيه بعض القيم مثل قيمة العدل . يقول وكأنه يصور أحوال بعض البلاد الإسلامية الآن « اعلم أن العدوان على الناس فى أموالهم ذاهب بآمالهم فى تحصيلها واكتسابها ، لما يرون حينئذ من أن غايتها ومصيرها انتهابها من أيديهم ، وعلى قدر الاعتداء ونسبته يكون انقباض الرعية عن السعى فى الاكتساب ، والعمران ووفوره ونفاق أسواقه إنما هو بالأعمال ، فإذا قعد الناس عن المعاش كسد العمران ، وانتقضت الأحوال ، وانذعر الناس فى الآفاق فى طلب الرزق ، فخف ساكن القطر ، وخلت دياره ، وخربت أمصاره واختل باختلاله حال الدولة(٩٨) . ومن أشد الظلمات وأعظمها فى إفساد العمران تكليف الأعمال وتسخير الرعايا بغير حق ، وذلك أن الأعمال من قبيل التمويلات ... وأعظم من ذلك فى الظلم وإفساد العمران وفساد الدولة التسلط على أموال الناس بشراء ما بين أيديهم بأبخس الأثمان ، ثم فرض البضائع عليهم بأرفع الأثمان على وجه الغصب والإكراه فى الشراء والبيع »(٩٨) .

---

(٩٦) انظر كتابنا « المال فى الشريعة الإسلامية بين الكسب والإنفاق والتوريث » الطبعة الأولى بدار الزهراء . وقد خصص الفصل الأول من الباب الأول للمال ، والفصل الثانى منه للعمل . الطبعة الأولى سنة ١٩٨٩م

(٩٧) الإطار الأخلاقى لمالية المسلم : لقطب إبراهيم ص ١٩٥ – ٢٠٠ طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٩٨٣ م .

(٩٨) مقدمة ابن خلدون ص ٢٥٥ – ٢٥٨ طبعة الشعب ومعنى وانذعر الناس أى تفرقوا وفروا .

ولا عجب من ان افتقاد خلق واحد من اخلاق الإسلام وهو العدل فى هـذا المثال يؤدى إلى كل هـذا الاختلال فى البناء الاقتصادى ، وإذا انعدم العدل سـاد الظلم ، وقـد ذكر ابن خلدون ـ كما راينا ـ فى هـذا النص الرائع العديد من صور الظلم ، وجعل بعضها اسـوأ من بعض ، وجعل اسواهـا التحكم فى اسـعار السلع والخدمات بغير حق ، والاستيلاء على مكاسب الناس وأرزاقهم ، وتأميم ممتلكاتهم او مصادرتها ٠

وبالرغم من ان الأخلاق الإسـلامية كل لا يتجزا ، فإن بعض هـذه الأخلاق اقوى صلة من بعضها الآخر بمجال النشـاط الاقتصادى ٠ وذلك مثل الأخلاق التالية التى تعتبر اهم الفضائل وامهاتها ٠

١ ـ الصدق ، هو الإخبار عن الشىء بما هو عليه ، بينما الكذب الإخبار عن الشىء على خلاف ما هو عليه ٠ وفى مجال التعامل يكون الصدق بالإخبار عن الأوصاف الواقعية الحقيقية لموضوع العقد ، وفى بعض العقود ـ مثلا ـ يكون الصدق فى ثمن شراء المبيع ، وتكلفة نقله أو ما إلى ذلك مثل بيع المرابحة أو الحطيطة او المواضعة ، اى حين يكون البيع بثمن الشراء مع ربح محدد ، أو بنفس ثمن الشراء أو بخسارة محددة ، بينما مخالفة ذلك كذب يعطى الطرف الآخر حق الفسـخ ٠

٢ ـ **الأمانة** : وهى خلق مرتبط بالصدق ، وإذا كانت الأمانة تعنى تحمل المسئولية والقيام بالتكاليف ، فإن ذلك يكسبها اهميـة عامة فى مجال الأخـلاق ، كما يكسبها أهميـة خاصـة فى مجال التعامل ، لأن الواجب ـ لكى تستقر المعاملات ـ أن تكون هناك ثقة متبادلة بين المنتج والمسـتهلك والتاجر ٠

٣ ـ الوفاء والمراد به اداء الإنسان ما عليه من واجبات أو التزامات ، ولمـا كان التعامل بين الناس اساسه ذلك الالتزام بموجبات العقود ،

فإنه يجب ـ لاستقرار المعاملات ونموها واتساعها ، ـ ولأمر الشرع بالوفاء بالعقود ـ (٩٩) قيام كل من طرفى العقد بالوفاء بالتزاماته تجاه الطرف الآخر ، وبخاصة فى عقود المعاوضات والشركات والتوثيقات . وقد ندب الشارع إلى التسامح فى عقود الإرفاق مثل القرض ، حيث حض على إنظار المعسر ، أو التصدق عليه(١٠٠) .

٤ ـ حسن المعاملة . والمراد بها السماحة فى المعاملة ، بأن يكون المسلم سمحا إذا باع ، سمحا إذا اشترى ، سمحا إذا قضى ، سمحا إذا اقتضى ، وليس معنى السماحة التفريط فى الحقوق بل المراد بها حسن الطلب والرفق واللين ، وقد حث الشارع على حسن(١٠١) القضاء ويدخل ضمن ذلك رد الأجود والأحسن ، لأن هذا يدل على حسن الخلق النابع من العقيدة الصحيحة(١٠٢) .

وإذا كانت هذه أخلاقا فاضلة تعبر عن استقرار المعاملات وتطورها واتساعها بطريق الإيجاب ، فإن هناك محظورات حذر منها الشارع ، لأن من شأنها تكدير هذه المعاملات بين المسلمين . ومن هذه الأخلاق .

١ ـ بخس الكيل والميزان . وهو المعروف شرعا بالتطفيف ، بمعنى أنه إذا كان للشخص حق أخذه بزيادة فى الكيل أو الوزن أو ما يلحق بهما ،

---

(٩٩) من ذلك قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » صدر سورة المائدة .

(١٠٠) قال الله ـ تعالى ـ : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون » سورة البقرة آية رقم ٢٨٠ .

(١٠١) من ذلك قوله ـ ﷺ ـ : « خياركم أحاسنكم قضاء » رواه أحمد والترمذى وصححه .

(١٠٢) انظر تفصيل ذلك فى (التعامل التجارى فى ميزان الشريعة) لأستاذنا الدكتور يوسف قاسم ص ٢٢ ـ ٣٤ ، الطبعة الأولى (١٤٠٠ هـ ـ ١٩٨٠ م) دار النهضة العربية .

وإذا كان عليه كز فنقص . وقد كان بعض اهل المدينة يفعلون ذلك عندما هاجر النبى ـ ﷺ ـ فنزل صدر سورة المطففين(١٠٣) . وقد أعطى الشارع ولى الأمر سلطة معاقبة امثال هؤلاء بعقوبات تعزيرية تجعلهم عبرة لأمثالهم(١٠٤) .

٢ ـ النهى عن المنافسة غير المشروعة . فقد نهى الشارع عن البيع على بيع الأخ ، كما نهى عن التناجش ، وهو ان يتظاهر برغبته فى البيع او الشراء لسلعة ليرفع من ثمنها ، دون أن تكون له رغبة حقيقية فى ذلك ، ومن هذا الباب نهى الشارع عما من شأنه أن يحدث اضطرابا فى الأسواق . مثل تلقى الركبان ، وبيع الحاضر للبادى ونحوهما من صور الكسب الحرام ، وللإمام تعزير من يفعل هذه المخالفات وأمثالها من كل ما من شأنه إحداث الاضطراب فى اسواق السلع والعمل والمال والخدمات(١٠٥) .

٣ ـ النهى عن الغش والخداع . وقد نفى الشارع الكريم ان يكون الغشاش ممن يستحقون وصف الانضمام إلى جماعة المسلمين . فقال ـ ﷺ ـ « من غشنا فليس منا »(١٠٦) اى ليس على هدينا . وهذا واضح

---

(١٠٣) انظر أقوالا جيدة فى هذا عن ابن عباس ، وعن السدى فى أسباب النزول لجلال الدين السيوطى ص ٣٣٣ ـ ٣٣٤ طبعة عالم الكتب ـ بيروت .

(١٠٤) انظر تبصرة الحكام لابن فرحون جـ ٢ ـ ٢٠٠ ـ ٢١٤ طبعة بيروت .

(١٠٥) السابق ص ١٤٣ .

(١٠٦) رواه الترمذى . وهذا لفظه عن أبى هريرة ـ كتاب البيوع . باب ما جاء فى كراهية الغش فى البيوع : قال « وفى الباب عن ابن عمر ، وأبى الحمراء وابن عباس ، وبريدة ، وأبى بردة بن نيار وحذيفة بن اليمان . حديث أبى هريرة حديث حسن صحيح . والعمل على

فى الدلالة على التحريم . واما حكم العقد بعد ثبوت الغش والخداع فيه ، فإن الظاهر فساده ، ولكن قد ورد فى احاديث اخرى ما يفيد جواز العقد(١٠٧) لورود الفساد على أمر خارج عن اركان العقد الأساسية

=

هذا عند اهل العلم ، كرهوا الغش وقالوا : الغش حرام . ج ٣٨٩/٢ طبعة دار الفكر .

ورواه ــ ابو داود فى كتاب البيوع . باب فى النهى عن الغش عن ابى هريرة ايضا ولفظه « ليس منا من غش » . ج ٢٧٢/٣ تحقيق الشيخ محمد محيى الدين عبد الحميد .

ورواه ابن ماجه فى كتاب التجارب . باب : النهى عن الغش ــ من حديث ابى هريرة بلفظ : « ليس منا من غش » ورواه عن أبى الحمراء بلفظ : « من غشنا فليس منا » ولكن فى الزوائد أن فى إسناده أبا داود نفيع بن الحارث وهو احد الفقهاء المتروكين . انظر سنن ابن ماجة تحقيق محمد فؤاد عبد الباقى ج ٧٤٩/٢ .

(١٠٧) من تلك الأحاديث حديث المصراة عن أبى هريرة ــ رضى الله عنه ــ عن النبى ــ ﷺ . قال : « من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة أيام فإن ردها رد معها صاعا من طعام لا سمراء : معنى لا سمراء لا بر . وقال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . والعمل على هذا عند أصحابنا : منهم الشافعى واحمد وإسحاق . انظر سنن الترمذى ج ٣٦٢/٢ ، كتاب البيوع باب ما جاء فى المصراة . وقد اخذ بذلك ابن ابى ليلى ، وروى عن ابى يوسف ، ولكنه غير مشهور . وخالفه فى ذلك ابو حنيفة ومحمد بن الحسن وآخرون . وقالوا : هذا منسوخ وان اختلفوا فى الناسخ . انظر شرح معانى الآثار ــ لأبى جعفر الطحاوى ج ١٩/٤ تحقيق محمد زهدى النجار . طبعة الأنوار المحمدية .

ومالك موافق للشافعى فى ذلك . انظر بداية المجتهد ج ١٧٥/٢ طبعة بيروت ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ونيل الأوطار للشوكانى ج ٢٤١/٥ طبعة الحلبى .

(الايجاب والقبول) ولكنه فى نفس الوقت اعطى للمتضرر الخيار فى درء هـذا الضرر بفسخ العقد أو اخذ التعويض المناسب ، لأن رضاه مبنى على غير هـذه الصفة التى اكتشف أنه خدع فيها(١٠٨) وللإمام تعزير الغاش بما يراه مناسبا(١٠٩) ٠

وهكذا ندرك ان النشـاط الاقتصادى فى الإسلام ، مرتبط ارتباطا وثيقا بالعقيدة ، التى اساسها ولبها توحيد الله ، بمعنى إفراده بالعبادة ، ومرتبط بالعبادة التى تعنى الخضوع والتذلل مع الحب لله ـ عز وجل ـ وان ذلك مرتبط بنية الإنسان التى تعنى إخلاصه العمل لله وحده ، وان هـذه العقيدة ذات تاثير إيجابى يتلخص فى البركة والنماء ، وانه عند فقدان هـذه العقيدة يكون الأثر السلبى الذى يتلخص فى محق البركة فى الدنيـا ، والعذاب الشـديد فى الآخرة ٠ ومرتبط كذلك بالأخـلاق الإسـلامية التى تعنى المران والممارسة لمـا يراه الشرع والعقـل مصلحا لحال الإنسان ومحققا له السعادتين : سعادة الدنيا وسـعادة الآخرة ٠

وواقع المسـلمين اليوم خير شاهد ، فإنهم جربوا كل وسـائل الإصلاح ، وبدا ذلك فى محاولاتهم المتكررة لإصلاح المسار الاقتصادى لهم ، ولكنـه على مدى قرن من الزمان ، لا تزداد هـذه المشكلات إلا حـدة وتدهورا ، وذلك لأنهم لم يبداوا البداية الصحيحة ، وهى إصلاح عقيدتهم وتصفية إيمانهم من المغالطات الكثيرة التى شابته ، والتى من اهمها عزل العمل عن الإيمان ، وإفراغ العبادة من مضمونها ، وقصرها على الشعائر ، وتادية هـذه الشعائر بلا مقتضياتها ، والفصـل بين العقيدة والعبـادة والأخـلاق ٠

وإذا ارادت حكوماتنا مخلصة أن تحل هـذه المعضلات الاقتصادية ، وان تحقق الرخاء الاقتصادى لأمتنا الإسـلامية ، فإن عليها ان تبحث عن

---

(١٠٨) التعامل التجارى ص ٣٧ ـ ٧١ ٠

(١٠٩) تبصرة الحكام لابن فرحون ج ١٤٢٢

الباعث الحقيقى لجماهير هـذه الأمة إلى البعث والنهوض فى جميـع مجالات الحياة ، ومنها المجال الاقتصادى • إن لكل أمة كما أن لكل فرد مفتاح شخصيته ، كما كان يقول دائمـا الأستاذ عباس العقاد ، ومفتاح شخصية الأمة الإسـلامية ، هو الإسـلام نفسه ، إن تلافيف عقلية هـذه الأمة ، وأعماق وجدانها ، وأشواقها وعواطفها ، وطموحها هـذه كلها لا يفتحها إلا مفتاح واحد ، إنه الإسـلام عقيدة وشريعة ، ومهما استعملنا من مفاتيح أجنبية فسوف نظـل عاجزين عن تحريك هـذه الجماهير ، ودفعها إلى التنمية الشـاملة وتعويض ما فاتهـا من تقـدم فى جميـع مجالات الحيـاة •

يقول الدكتور أحمد النجار ـ وهو صاحب خبرة وتجربة رائدة فى هذا المجال الهام ـ : « إن الدول النامية فى حاجة إلى فلسفة للتنمية ، تتفهمها الجماهير ، وتتفاعل مع مبادئها وتوجيهاتها •

فإذا أدركنا أن المسلمين فى أية دولة إسـلامية يختلفون إلى حد كبير عن غيرهم من المواطنين فى كثير من الدول النامية »، من حيث تميزهم بنفسية خاصـة تجعل تطلعاتهم وأشواقهم وعواطفهم وأمزجتهم متشابهة إلى حـد كبير ، وإذا علمنا أن هـذه النفسية تولدت عن الدين ، وأن التركيب النفسى للمسلمين مشكل بعقل الرسـالة المحمدية تشكيلا عميقا ، فإنه من العبث أن نلزم الشـعوب الإسـلامية بفلسفة تغاير تركيبهم الحضارى أو بمعنى آخر تخالف مفاهيم شريعتهم •

ولكن إذا أردنا أن نقدم لإنسان هـذا العالم الإسـلامى ما يثير حماسه وعواطفه وأشواقه لنضمن مشاركته الإيجابية فلا بد أن يكون ذلك نابعا من تعاليم الدين ، ومستمدا من الشريعة الغراء(١١٠) •

---

(١١٠) بنوك فلا فوائد كاستراتيجية للتنمية الاقتصادية والاجتماعية فى الدول النامية ص ٢٥ ، ٢٦ ، مطبعة السعادة ـ القاهرة سنة ١٩٧٢ م •

الفصـــل الثـالـث

اجتنـاب الشبهات خلال مزاولة النشـاط الاقتصادى

يشتمل هـذا المبحث على الأفكار التالية :

أولا : الحض على اكتساب الحلال واجتناب الحرام ٠

ثانيا : تعريف الشبهة لغة وشرعا ٠

ثالثا : بعض النصوص الدالة على اجتناب الشبهات وتحليلها ٠

رابعا : نماذج من الأنشطة الاقتصادية التى تواردت عليها الشبهات٠

خامسا : انواع الشبهة واسبابها ٠

* * *

أولا : الحض على اكتساب الحلال واجتناب الحرام :

أمرنا الشرع الإسلامي بتحري الحلال ، لأنه طيب من جهة ، ولأن فيه المصلحة الحقيقية لنا من جهة أخرى ، سواء أكان ذلك في المآكل أم في المشرب أم في الملبس ، أم في المنكح ، أم في أي نشاط آخر من أنشطتنا المختلفة ، وبخاصة نشاطنا الاقتصادي (الكسب والإنفاق) ؛ لأنه أصل المكاسب ٠

كما أنه أمرنا باجتناب الحرام ، لأنه خبيث وفيه الضرر الحقيقي علينا في أي نشاط أيضا من أنشطتنا على اختلاف أنواعها وتباين مقاصدها ٠ والحلال ما أحله الشرع ، والحرام ما حرمه الشرع ، وأما ما سكت عنه فيعود إلى البراءة الأصلية(١) ، لأن الله ـ عز وجل ـ فرض فرائض وأمرنا بعدم تضييعها وحد حدودا ونهانا عن تعديلها ، وسكت عن أشياء رحمة بنا دون نسيان لها ، فينبغي أن نعود بها إلى أصلها من البراءة دون تكلف السؤال عنها ٠

ومن عظيم فضل الله علينا ورحمته بنا ، أنه فصل لنا ما حرمه علينا وحدده تحديدا واضحا ، إما في كتابه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، والذي قال في شأنه « ما فرطنا في الكتاب من شيء »(١) ٠ وإما على لسان نبيه ـ ﷺ ـ الذي قال في شأنه :

---

(١) انظر : المستصفى من علم الأصول للامام أبي حامد الغزالي جـ١/٢١٧ ـ ٢١٨ الطبعة الأولى ـ طبعة بولاق سنة ١٣٢٢هـ ٠

(٢) الأنعام : ٣٨ والمراد بالكتاب القرآن ، لأن الألف واللام إذا دخلا على الاسم المفرد انصرف إلى المعهود السابق ، والمعهود السابق من الكتاب عند المسلمين هو القرآن ، أما كيفية احتوائه على أصول الدين فراجع في ذلك تفسير الفخر الرازي ٢١٥/١٢

« وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون »(٣) فقال : « وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه »(٤) .

ومما يدل على اهمية اكتساب الطيبات أن الله امر المسلمين والمؤمنين بأن يتحروها فقال ـ تعالى ـ : « يأيها الرسل كلوا من الطيبات ، واعملوا صالحا انى بما تعملون عليم »(٥) وقال : « يايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ، واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون »(٦) .

وقد امتن الله علينا بأنه أرسل الينا سيدنا محمدا ليحل لنا كل ما هو طيب ، ويحرم علينا كل ما هو خبيث ، ويضع عن كواهلنا الآصار والأغلال التى كانت مفروضة على الأمم السابقة ، والتى منها تحريم الطيبات . قال الله ـ تعالى ـ : « الذين يتبعون الرسول النبى الأمى الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والإنجيل . يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ، ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم ، فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون »(٧) .

كما أن من عظيم فضل الله علينا انه ما حرم علينا شيئا إلا وأحل لنا بديلا منه يحقق غرضه ولكن يتسامى به . فلما حرم علينا الزنا أحل

---

(٣) النحل : ٤٤

(٤) الأنعام : ١١٩

(٥) المؤمنون : ٥١ ، الطيبات كل ما يستلذ وتشتهيه النفوس المعتدلة ، والذى يستطاب عند اهل المروءة حلال متى اقترن بشرطه كالذكاة ، وذكر اسم الله ـ عند من يشترط التسمية .

انظر تفسير آيات الأحكام لأستاذنا المرحوم الشيخ محمد على السايس جـ٢/١٦٦

(٦) البقرة : ١٧٢

(٧) الأعراف : ١٥٧

لنا الزواج بما طاب لنـا من النسـاء مثنى وثلاث ورباع ، وعندما حرم علينا السرقة اباح لنـا الكسب ، وعندما حـرم علينا الربا اباح لنا المشاركات المشروعة بكل الوانهـا من قراض ومزارعة ومساقاة وغيرهـا ، كما احل لنـا البيع والإجارة والسلم ... الخ .

وبلغ من تحـذير النبى ـ ﷺ ـ من كسب الحرام ـ ان ذكـر انه إذا تغـذى به الإنسـان ، وشربه ، ولبسـه لا يقبل الله منه عمله ، حتى لو كان هـذا العمل من اشرف انواع العبادات واقدسها واكثرهـا مشقة كالجهاد فى سـبيل الله ، فقد ذكر النبى ـ ﷺ ـ الرجل يخرج للجهاد اشعث اغبر ، ويرفع يديه للسماء ويقول : يا رب ومطعمه حرام ، ومشربه حـرام ، وملبسه حرام ، فانى يستجاب لذلك ؟(٨) .

فالمسلم إذن مطالب اثناء مزاولته انشطته المختلفة وبخاصة النشـاط الاقتصادى (الكسب والإنفاق) ان يتحرى الحلال ليكسب منه رزقه ، وينفق فيه فائض دخله استثمارا وبذلا ، كما أن عليه أن يتحرى الحرام ليبعد عنه ويفر منه ، طهرة لكسبه ونظافة لاستثماره وبذله .

---

(٨) رواه مسلم فى صحيحه ، وقـد ورد ان النبى ـ ﷺ ـ قال لصاحبه سعد بن ابى وقاص : « يا سعد اطب مطعمك تكن مستجـاب الدعوة » ، وانظر شرحه فى جامع العلوم والحكم ص ٩٢

أخرجه احمد فى المسند جـ٢/٣٢٨

اخرجه مسلم فى كتاب الزكاه . باب قبول الصدقة من الكسب الطيب صحيح مسـلم جـ٢/٧٠٣ ترتيب عبد الباقى .

اخرجه الترمذى تفسير سـورة البقرة وقال حديث حسن .

انظره مع شرحه فى شرح الإمام ابى بكر بن العربى المـالكى على صحيح الترمذى جـ١١/١١٠ ـ ١١١ طبعة الصاوى فى (١٣٥٣هـ ـ ١٩٣٤م)

والدارمى فى كتاب الرقاق باب فى اكل الطيب جـ٢/٣٠٠

كما أن من فضل الله علينا أن الحلال بين ترتاح إليه النفس المفطورة على الخير ، وأن الحرام واضح تنفر منه الطباع السليمة ، ولكن المشكلة حقا تكمن فى أن ثمة منطقة بين الحلال والحرام ، يقف حيالها المسلم المتمسك بدينه فى حيره وقلق ، ويود أن يتعرف على حكم الشرع فيها ، لأنه حكم خفى لا يعلمه كثير من الناس وان كان يعرفه العلماء ، وهى تلك المنطقة التى بها شبه قوى بالحلال ، وشبه قوى بالحرام ، وذلك مثل بيع العينة ، والتورق ، والعربون .. الخ . وسيرد تعريفنا لهذه العقود عند ذكرنا بعض النماذج التى وردت عليها الشبهات فى الممارسات الاقتصادية الحديثة .

ثانيا : تعريف الشبهة :

الشبهة لغة :

ما كان فيه تماثل بين شيئين . ومنه قوله ـ تعالى ـ « إن البقر تشابه علينا »(٩) أى اختلط علينا فلا نستطيع تمييز البقرة المطلوبة للذبح من غيرها . وقال : « وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تاتينا آية ، كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم . تشابهت قلوبهم . قد بينا الآيات لقوم يوقنون »(١٠) أى تماثلت واتفقت . وقال : « هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات . فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله إلا الله . والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ، وما يذكر إلا أولو الألباب »(١١) .

---

(٩) البقرة : ٧٠
(١٠) البقرة : ١١٨
(١١) آل عمران : ٧

الشـبهة شرعـا :

اختلف العلماء فى تفسير الشبهة شرعـا ٠ فقال بعضهم هى ـ كما يقول ابن رجب الحنبلى ـ « ما اشتبه علينا أمره بأن تعارض لنـا فيـه اعتقادان صدرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين »(١٢) ٠

وقال الشوكانى : « منهم من قال : إنها ما تعارضت فيه الأدلة »(١٣)٠

ومن العلماء من قال : انها المباح ، وقيل المكروه(١٤) والأول هو

---

(١٢) جامع العلوم والحكم ص ٥٨

(١٣) نيل الأوطار جـ٥/٣٠٩

(١٤) السـابق ٠ وقال ابن دقيق العيد : « الشبهات هى كل ما تنازعته الأدلة من الكتاب والسنة ، وتتجاذبه المعـانى ، فالإمسـاك عنه ورع ٠ « شرح الأربعين النووية ص ٢٤ » وقال الدكتور يوسف القرضاوى: « هناك منطقة بين الحلال البين والحرام البين فى ذهن المجتهد ، إما لاشتباه الأدلة عليه ، وإما للاشتباه فى تطبيق النص على الواقعة أو على هذا الشىء بالذات وقد جعل الإسلام من الورع أن يتجنب المسلم هذه الشبهات حتى لا يجره الوقوع فيهـا إلى موافقـة الحرام المعروف » (انظر الحـلال والحـرام ص ٣٣) ٠

وقال السيوطى فى شرحه على سنن النسـائى عند روايته لهـذا الحديث « وقد اكثر العلماء من الكلام على تفسير المشتبهات ، ونحن نبينها على أمثل طريقة ، فاعلم أن الاشتباه هو الالتباس ، وإنما يطلق مقتضى هـذه التسمية على أمر أشبه أصلاما ، وهو مع هـذا يشبه أصلا آخر يناقض الأصل الأول فكأنه اكثر اشتباها به فقيل اشـتبه ، بمعنى اختلط حتى كأنه شىء واحد من شيئين مختلفين ، إذا عرفت ذلك فقد يكون أصول الشرع المختلفة تتجاذب فرعا واحدا تجاذبا متساويا فى حق بعض العلماء ولا يمكنه تصوير ترجيح ، ورده لبعض الأصول يوجب تحريمه ، ورده

=

اقرب هـذه التعريفات الى الصواب · اما القول بأن الشبهة هى المبـاح فقد راعى انها ليست حراما وليست حـلالا فماذا يكون ؟ انها إذن مباح وبخاصة وأن الاسراف والتمادى فى بعض الأمور المباحة قـد يوقع فى الحرام كالمـآكل والمشـارب والملابس ونحوهـا · ومن عرفها بأنها المكروه فقد راعى أن الشرع حذر من الشبهات ـ كما سيأتى ـ ولكن لمـا لم يكن على الشبهة شبهة دليل قاطع يحرمها فماذا تكون إذن ؟ انها لابد أن تكـون مكروهة ، ولأن التمادى فيها يوقع فى الحرام نفسـه · أما التعريف الأول فهو تعريف لهـا فى ذاتها بصرف النظر عن الحكم المتعلق بها · ولذلك فهو افضلهـا ·

ثالثـا : بعض النصوص الدالة على وجوب اجتناب الشبهات :

وقـد وردت نصوص كثيرة تدل على اهمية اجتنـاب الشبهات ، وتحـذر من الوقوع فيها ، لمـا فى ذلك من اندفاع نحو الحرام · ومن هـذه النصـوص :

١ ـ حديث النعمان بن بشـير ـ رضى الله عنهما ـ ·

روى البخارى ومسلم فى صحيحيهما ، عن النعمان بن بشير ـ رضى الله عنهما ـ قال : « سمعت رسـول الله ـ ﷺ ـ يقول : « إن الحلال بين والحـرام بين وبينهما أمور متشابهـات ، لا يعلمهن كثير من الناس · فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضـه · ومن وقع

=

لبعضهـا يوجب حله ، فلا شـك أن الأحوط ههنا تجنب هـذا ، ومن تجنبه وصف بالورع والتحفظ فى الدين » · حاشـية السيوطى على سنن النسـائى جـ٧/٢٤٣ ـ ٢٤٤

وقـد فصل السيوطى مسـائل الاشتباه والتعارض فى كتابه القيم : الأشـياء والنظائر عند تناوله لتعارض الأصـلين · انظر ص ٦٤ ـ ٧١ طبعة دار الكتب العلمية ـ لبنان الطبعة الأولى سنة (١٤٠٣ هـ ـ ١٩٨٣)

فى الشبهات وقع فى الحرام ٠ كالراعى يرعى حول الحمى يوشك ان يرتع فيه ٠ الا وإن لكل ملك حمى ٠ الا وإن حمى الله محارمه ، الا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ٠ الا وهى القلب »(١٥) ٠

ويفهم من هذا الحديث عدة امور :

(ا) الحلال بين واضح ، والحرام المحض كذلك ، ولكن بين الامرين امورا تشتبه على كثير من الناس : هل هى من الحلال أم من الحرام وأما الراسخون فى العلم فلا يشتبه عليهم ذلك ويعلمون من أى القسمين هى ٠

---

(١٥) رواه الإمام احمد فى مسند النعمان بن بشير جـ٤/٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١

● والبخارى فى مواضع منها كتاب الإيمان ٠ باب فضل من استبرأ لدينة ٠ انظر شرحه فى عمدة القارىء جـ١/٢٩٥ – ٣٠٢

● ومسلم فى كتاب المساقاة ٠ باب اخذ الحلال وترك الشبهات ٠ انظره مع شرح النووى جـ١١/٢٨

● وابو داود فى كتاب البيوع ٠ باب فى اجتناب الشبهات ٠ انظره مع شرحه فى عون المعبود جـ٩/١٧٧ – ١٧٨ ٠ ضبط وتحقيق عبد الرحمن عثمان ، الطبعة الثانية ١٣٨٨هـ – ١٩٦٩م ، المطبعة السلفية بالمدينة ٠

● ورواه الترمذى فى ابواب البيوع ٠ باب فى اجتناب الشبهات ٠ انظره مع شرح ابن العربى (عارضة الأحوذى) جـ٥/١٩٨ – ٢٠٦

● وابن ماجة فى كتاب الفتن ٠ باب الوقوف عند الشبهات جـ٢/١٣١٨ وهو الحديث رقم ٣٩٨٤

● واخرجه النسائى فى كتاب البيوع ٠ باب اجتناب الشبهات جـ٧/٢٤١

(ب) وقوله - ﷺ - : « لا يعلمهن كثير من الناس » يدل على ان من الناس من يعلمها ، وإنما هى تشتبه على من لم يعلمها وليست مشتبهة فى نفس الأمر . وذلك لأن النبى - ﷺ - لم يلحق بالرفيق الأعلى إلا بعد ان اكمل الله دينه وبينه رسـوله - ﷺ - للناس ، واقام الحجة به عليهم . وما ترك حلالا إلا بينه ولا حراما إلا بينه ، ولكن هـذا البيان على درجات فبعضه اشـتهر وعلم من الدين بالضرورة من ذلك ، حتى لم يبق فيه شك فلا يعذر بجهله فى أى بلد إسـلامى ، وبعضه كان بيانه دون ذلك ، ومنه ما اشـتهر بين حملة الشريعة خاصـة فأجمع العلمـاء على حله او حرمته ، وقد يخفى على بعض من ليس منهم ، ومنه ما لم يشـتهر بين حملة الشريعة فاختلفوا فى تحليله وتحريمه ، وذلك لأسـباب عديدة سوف نعرض قريبا اهمها عند حديثنا عن انواع الشبهة واسبابها .

(جـ) يفيد الحديث ان الناس يقفون من الشبهات على ثلاثة اقسام :

- القسم الأول : من يتقى الشبهات لاشتباهها عليه . فهذا قد استبرأ لدينه وعرضه ، ومعنى استبرأ : طلب البراءة لدينه وعرضه من النقص والشين ، والعرض : هو موضـع المدح والذم من الإنسان . فمن اتقى الشبهات واجتنبها فقد حمى عرضه من القدح والشين الداخل على من لا يجتنبهـا .

القسم الثانى : من يقع فى الشبهات مع كونها مشتبهة عليه فقد وقع فى الحرام ، اى انه سوف يقع فى الحرام بالتدريج ، وعبر بالمـاضى عن المستقبل للتاكد من وقوعه فكانه وقع بالفعل ، او انه لمـا تجرأ على ما فيه شبهة عنده ، كالذى لا يدرى الحلال هو ام حرام ، فلا يامن ان يكون حراما فى نفس الأمر ، ومثل هـذا كثيرا ما يقع فى الحرام وهو لا يدرى انه حرام .

والقسم الثالث : من يجتهد ويعمل بمقتضى اجتهـاده ما دام اهلا

للاجتهاد • وهـذا يشبه الأول • بل لعله افضل منه ، لأن لكل مجتهد نصيبا اصاب ام أخطأ (١٦) •

(د) وفى الحديث صورة من بلاغة النبى ـ ﷺ ـ وكيفية تصويره للأمور المعنوية بالأمور المحسوسة المنتزعة أجزاؤها من بيئة المخاطبين • ويبدو هـذا واضحا من غرضه ـ ﷺ ـ فى التحذير من الوقوع التدريجى

---

(١٦) ذكر الإمام النووى أن الأشياء ثلاثة أقسام : حلال بين واضح لا يخفى حله كالخبز والفواكه والزيت والعسل والسمن ولبن مأكول اللحم ، وبيضه وغير ذلك ، وكذلك الكلام والنظر والمشى وغير ذلك من التصرفات فيها حلال بين واضح لا شك فيه • وأما الحرام البين فكالخمر والخنزير والميتة والبول والدم المسفوح وكذلك الزنا والكذب والغيبة والنميمة والنظر إلى الأجنبية واشباه ذلك •

واما المشتبهات فمعناها أنها ليست بواضحة الحل ولا الحرمة ، فلهذا لا يعرفها كثير من الناس ولا يعلمون حكمها ، واما العلماء فيعرفون حكمها بنص او قياس او استصحاب او غير ذلك ، فإذا تردد الشيء بين الحل والحرمة ، ولم يكن فيه نص ولا إجماع اجتهد فيه المجتهد ، فالحقه باحدهما بالدليل الشرعى فإذا الحقه به صار حلالا ، وقد يكون غير خال من الاحتمال البين فيكون الورع تركه ، ويكون داخلا فى قوله ـ ﷺ ـ : « فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه » •

وما لم يظهر للمجتهد فيه شيء وهو مشتبه فهل يؤخذ بحله أم بحرمته أم يتوقف ؟

فيه ثلاثة مذاهب حكاها القاضى عياض وغيره والظاهر انها مخرجة على الخلاف المذكور فى الأشياء قبل ورود الشرع • وفيه أربعة مذاهب الأصح انه لا يحكم بحل ولا حرمة ، ولا إباحة ولا غيرها ، لأن التكليف عند اهل الحق لا يثبت إلا بالشرع ، والثانى ان حكمها التحريم ، والثالث الإباحة ، والرابع التوقف •

انظر : شرح النووى لصحيح مسلم ج ٢٧/١١ ـ ٢٨ •

فى الحرام إذا ما استمرأ الإنسان ما فيه شبهة ، وان عليه ان يبتعد عن كل ما فيه شبهة ليكون فى مأمن من الوقوع فى الحرام . فصور ذلك كله بالحمى الذى جرت عادة ملوك العرب فى الجاهلية ان يحموه من الأراضى المعشو شبة وتحريمهم على رعيتهم الرعى فيها ، فمن تجرأ ورعى قريبا منها فقد يزل ويخطىء ويرعى فى المحظور فيعرض نفسه لعقوبة الملك . ثم بين اجزاء الصورة فذكر ان الملك الحقيقى هو الله ـ عز وجل ـ وان حماه هى محارمه . فمن أراد الا يقع تحت طائلة الوقوع فى المحرم فعليه ان يبتعد كل البعد عن محارم الله باتقاء كل ما يقرب إليه ولو كان فيه شبهة . فلا بد من سياج حول الحرام وعلى المسلم ان يتجنب اجتياز هذا السياج .

(هـ) ويستدل بهذا الحديث من يذهب إلى سد الذرائع ـ وهم كل الفقهاء وإن كان المالكية اكثرهم تحكيما له فى الفروع ـ إلى المحرمات وتحريم الوسائل إليها .

(و) كما يفيد الحديث ان صلاح حركات العبد بجوارحه واجتنابه للمحرمات واتقاء الشبهات بحسب صلاح حركة قلبه . وليس المراد بالقلب العضو المعروف فى الجسم إنما المراد به تلك اللطيفة الربانية الروحانية التى هى حقيقة الإنسان ، والتى إذا ما كانت سليمة مستقيمة استقامت جميع أعمال الإنسان . قال ابن رجب الحنبلى : « ومعنى استقامة القلب ان يكون ممتلئا من محبة الله ومحبة طاعته وكراهة معصيته »(١٧) .

---

(١٧) راجع فى هذا بالتفصيل : جامع العلوم والحكم ص ٦٤ ـ ٧١
والحديث اخرجه البخارى مقطوعا فى كتاب الإيمان عن ابن عمر . انظره مع شرحه فى عمدة القارى ج ١/١١٦ .
واخرجه الترمذى فى أبواب صفة يوم القيامة بدون ترجمة وهو الباب رقم ١٩ . انظره مع شرح ابن العربى له فى عارضة الأحوذى ج ٢٧٧/٩ ـ =

٢ ــ اخرج الترمذى وابن ماجة عن عطية السعدى ٠ قال : قال رسول الله ــ ﷺ ــ : « لا يبلغ العبد درجة المتقين ، حتى يدع ما لا باس به حذرا مما به باس »(١٨) ٠

سبق ان ذكرنا أن الغرض من العبادة يكمن فى أن يكون العبد خائفا راجيا لخالقه ومولاه والتقوى معناها مراقبةالله ــ عزوجل ــ فىكل صغيرة وكبيرة اتقاء لغضبه وطلبا لرضاه ٠ وقد ذكر القرآن الكريم ثواب المتقين فى كثير من آيات كتابه الكريم ، ليرغب عباده فى أن يسلكوا مسالكهم ٠ ومن هــذه الآيات قوله ــ تعالى ــ : « إن المتقين فى جنات ونهر ٠ فى مقعد صدق عند مليك مقتدر »(١٩) ٠

وفى هــذا الحديث يوضح لنا النبى ــ ﷺ ــ انه لن يبلغ العبد درجــة المتقين ، حتى يكون ورعا وقافا عند حدود الله فلا يتعداها ، بل إنه ليترك جانبا مما لا باس به اى من الحلال المباح ، خشــية أن يقع

=

٢٧٨ الطبعة الأولى مطبعة السعادة سنة ١٣٥٣ هـ ٠

وقال عنه الترمذى : هــذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هــذا الوجــه وهو الحــديث رقم ٢٤٥١ ، من سنن الترمذى تحقيق الشــيخ احمد شــاكر ج ٤ ٠

واخرجه ابن ماجة فى كتاب الزهد ٠ باب الورع والتقوى ج ١٤٠٩/٢

(١٨) جامع العلوم والحكم ص ٦٤ ، ونيل الأوطار ج ٢٠٩/٥ ٠

(١٩) القمر : ٥٤ ، ٥٥ وقد ذكر الله ــ عز وجل ــ صفات هؤلاء المتقين فقال :

« الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصــلاة ومما رزقناهم ينفقون ٠ والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون ٠ اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون » ٠

سورة البقرة : الآيات ٣ ، ٤ ، ٥ ٠

فيما به بأس وحرمة . وليس معنى ذلك أن الورع فى ترك الحلال فإن هذا غير صحيح ، ولا هو مراد من الحديث ، فإن الورع هو ترك ما فيه شبهة الحرام والوقوف عند الحلال ، ولكن إذا بلغ الإنسان درجة المتقين فإنه يقف بعيدا عن حدود الله بمسافة كافية فيدع بعض ما أحله حتى تطمئن نفسه بانه بعيد كل البعد عن محارم الله .

وقال ابو الدرداء - وهو من الذين بلغوا درجة المتقين - : « ان من تمام التقوى أن يتقى العبد فى مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى انه حلال خشية ان يكون حراما ، حتى يكون حجابا بينه وبين النار »(٢٠) .

وكان أبو ذر الغفارى - رضى الله عنه - وهو ايضا ممن بلغوا هذه الدرجة - يقول : « تمام التقوى أن يتقى العبد الله بترك بعض الحلال مخافة ان يكون حراما حجابا بينه وبين الحرام »(٢١) .

ولا غرو فى هذا فإن المؤمن يحافظ على عباداته الفعلية فيحيط الفرائض بسياج من النوافل ، وكذلك يحافظ على عبادته التركية بسياج من المباحات ، لأن من ترك النوافل يوشك أن يترك الفرائض ، ومن انغمس فى المباح وبالغ فيه قد يصل إلى الحرام دون ان يدرى .

٣ - عن النواس بن سمعان - رضى الله عنه - عن النبى - ﷺ - قال : « البر حسن الخلق ، والإثم ما حاك فى نفسك ، وكرهت أن يطلع عليه الناس » رواه مسلم .

وعن وابصة بن معبد - رضى الله عنه - قال : « أتيت رسول الله -

---

(٢٠) انظر حلية الأولياء للأصبهانى ج ٢٦٢/١ للحافظ ابن نعيم احمد بن عبد الله الأصبهانى . الأولى - الخانجى (١٣٥١ هـ / ١٩٣٢ م).

(٢١) مذكرة فقه الكتاب والسنة للدكتور محمد الزينى غانم ص ٢٧ ومرجعه حلية الأولياء .

ﷺ ـ فقال جئت تسأل عن البر والإثم ؟ قلت : نعم . قال : استفت قلبك . البر ما اطمأنت إليه النفس ، واطمأن إليه القلب ، والإثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك » . رواه الإمام أحمد والدارمي بإسناد حسن(٢٢) .

ويفهم من هذا الحديث في رواية النواس ووابصة عدة أمور منها :

(أ) للبر معنيان : أحدهما باعتبار معاملة الخلق وذلك يكون بالإحسان إليهم وربما خص بذلك الوالدان فيقال : بر الوالدين ، ويطلق كثيرا على الإحسان إلى الخلق . وإن اقترن بالتقوى كما في قوله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى »(٢٣) فيكون معناه معاملة الخلق بالإحسان ، ومعاملة الخالق بالطاعة بفعل الواجبات واجتناب المحرمات .

---

(٢٢) رواه الإمام أحمد في المسند عن النواس بن سمعان ج ١٨٤/٤ .

ورواه مسلم في كتاب البر والصلة . باب تفسير البر والإثم . صحيح مسلم بشرح النووي ج ١١٠/١٦ ـ ١١١ .

ورواه الترمذي في أبواب الزهد . باب ما جاء في البر والإثم وقال : حديث حسن صحيح . انظر شرح ابن العربي له ج ٢٣٤/٩ ـ ٢٣٥ .

ورواه الدارمي في كتاب الرقائق . باب البر والإثم .

انظر سنن الدارمي ج ٣٢٢/٢ .

(٢٣) المائدة : آية رقم ٢ .

هـذا لا ينفي أن للبر معان أخرى لكن هذان المعنيان هما أعم وأهم معانيه ، وإلا فقد ذكر النووي ـ رحمه الله ـ أن من معاني البر : الصلة ، واللطف ، والمبرة ، وحسن الصحبة والعشرة ، والطاعة ، قال النووي : « وهـذه الأمور هي مجامع الأخلاق » .

انظر شرح النووي لصحيح مسلم ج ١١١/١٦ .

والمعنى الثانى : أن يكون معناه فعل جميع الطاعات الظاهرة والباطنة كقوله ــ تعالى ــ : « ولكن البر من اتقى »(٢٤) .

(ب) يفيد الحديث أن الله ــ عز وجل ــ فطر عباده على معرفة الحق والسكون إليه وقبوله وركز فى الطباع محبة ذلك والنفور عن ضده ، ولذلك سمى الله ما امر به معروفا وما نهى عنه منكرا .

(جـ) يفهم من الحديث أيضا أن من علامة كون ذلك الشىء برا ، أن يطمئن إليه القلب ، وعلامة كونه إثما أن يتردد فى الصدر ، وأن يكره صاحبه اطلاع الناس عليه وهما علامتان جيدتان . ولكن هذا مقيد بأن يكون ذلك القلب الذى تعرض عليه هذه الأمور من القلوب التى تنشرح بالإيمان ، وأن يكون الناس فى بيئات إسلامية ، وإلا فإن قلب الفاجر لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا ، لأنه قلب منكوس . وفى بعض البيئات الفاسدة يصير المعروف منكرا ، والمنكر معروفا بحكم العادة والممارسة والإلف(*) .

(د) يفيد الحديث أن المفتى قد لا يعلم حقيقة الحكم فى الفتوى فيفتى بغير الحق . وفى هذه الحالة على المؤمن أن يعاود ضميره الإيمانى فإن رآه مستريحا فهو خير وإلا رده . وهذا بالطبع فيما ليس فيه حكم شرعى ، أما ما كان فيه شرعى ، فإنه يجب التسليم به ، وإن كرهته النفس ، كما أنه ينبغى الأخذ بقول المفتى وإن كان يحيك فى الصدر إذا كان معه دليل شرعى ، ولا يؤخذ بقوله إذا كان ممن يتبعون الهوى وليس معهم دليل حتى وان استراح إليه القلب . كالرخصة للمسافر بالفطر وقصر الصلاة ونحو ذلك .

---

(٢٤) البقرة : آية رقم ١٨٩ .

(*) (حتى تسمى الخمر مشروبا روحيا ، والرقص فنا ، والرشوة إكرامية ، والربا فوائد ، والقرض وديعة ، والغش مهارة ... الخ) .

٤ ـ عن ابى محمد الحسن بن على بن ابى طالب ـ رضى الله عنه ـ سبط رسول الله ـ ﷺ ـ وريحانته قال : « حفظت من رسول الله ـ ﷺ ـ : دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » رواه النسائى والترمذى . وقال : حسن صحيح(٢٥) .

وفى رواية عن ابى هريرة عن النبى ـ ﷺ ـ انه قال لرجل : دع ما يريبك إلى ما لا يريبك . قال : وكيف لى بالعلم بذلك ؟ قال : إذا أردت أمرا فضع يدك على صدرك ، فإن القلب يضطرب للحرام ويسكن للحلال ، وإن المسلم الورع يدع الصغيرة مخافة الكبيرة » وقد روى عن عطاء الخراسانى مرسلا . وفى رواية عند الطبرانى : فمن الورع ؟ قال : الذى يقف عند الشبهة . ومعنى الحديث يرجع الى الوقوف عند الشبهات واتقائها . فان الحلال المحض لا يحصل المؤمن فى قلبه منه ريب . والريب بمعنى القلق والاضطراب الموجب للشك .

ومن المفيد ان ننبه إلى ان ترك ما فيه شبهة والورع عنه ، إنما يكون للمسلم المستقيم اما المنحرف فى نشاطه ثم يتظاهر بتجنب الشبهات ، فهذا مما ينبغى إنكاره على مدعيه . كما قال ابن عمر لمن ساله عن دم

---

(٢٥) اخرجه الإمام احمد فى مسند الحسن جـ ١٧٢٤/٣ تحقيق الشيخ احمد شاكر ، وهو الحديث رقم ١٧٢٢ طبعة دار المعارف ١٩٤٧ م .

واخرجه البخارى فى كتاب البيوع . باب تفسير المشتبهات . انظره مع شرحه عمدة القارى جـ ١٦٦/١١ .

واخرجه الترمذى فى ابواب صفة يوم القيامة . باب ما جاء فى التوكل على الله . انظره مع شرح ابن العربى جـ ٣٢١/٩ وقال عنه الترمذى حديث حسن صحيح .

واخرجه الدارمى فى كتاب البيوع . باب دع ما يريبك إلى ما لا يريبك جـ ٢٤٥/٢ .

البعوض من اهل العراق : يسـألوننى عن دم البعوض وقد قتلوا الحسين ؟ (٢٦) .

وكان الإمام احمد ورعا شديد الورع ولكنه كان ينكر على من يحاول ان يتظاهر بذلك فى دقائق الشبهة .

والحديث يفيد أن على المسلم ان يتجنب ما يشك فى حرمته ويعمد إلى ما لا شك فيه ، ما لم تكن فيه رخصة من الشرع .

٥ ـ عن أبى هريرة ـ رضى الله عنه ـ قال : قال رسول الله ـ ﷺ ـ « إذا دخل احدكم على اخيه المسلم فاطعمه طعاما ، فلياكل من طعامه ولا يساله عنه ، وإن سقاه شرابا من شرابه فليشرب من شرابه ، ولا يسأل عنه » رواه أحمد (٢٧) .

وعن انس بن مالك قال : « إذا دخلت على مسلم لا يتهم فكل من طعامه واشرب من شرابه » . رواه البخارى .

يفيد حديث أبى هريرة وانس عدة امور منها :

(أ) إذا كان الورع مطلوبا ، والاحتياط واجبا عند تيقن الاشتباه بين الحلال والحرام أو الظن الغالب . كما لو كان فى مجتمع غير إسلامى ، أو بين جماعة من الفساق ، أو كان الشخص المعين ممن لا يتحرى الحلال . فإن هـذا التدقيق والبحث والاستقصاء للاشتباه فيمن لا يتهم من مستورى الحال من المسلمين يصبح وسوسة تؤذى المسلم وتجرح مشاعره .

---

(٢٦) انظر امثلة من ذلك فى جامع العلوم والحكم ص ١٠٤ .

(٢٧) نيل الأوطار جـ ٢١٠/٥ والحديث فى مسند احمد عن أبى هريرة ، جـ ٣٩٩/٢ وبهامشه كنز المـال .

(ب) علق النبى ـ ﷺ ـ ، جواز الأكل والشرب من طعام الأخ المسلم على صفتين هما : الإسلام ، وكونه غير متهم . وهذا يفيد أن المتهم ينبغى الورع عن اكل طعام ما علم منه انه فيه شبهة ، أما ما كانت فيه علامة على الحرمة فحرام .

(جـ) ما كان مجهول الحال ، وكان يتأذى بسؤاله عن طريق كسبه للمال قبل الأكل أو الشرب منه يحرم سؤاله ، لأن اذى المؤمن حرام .

يقول النووى ـ رحمه الله ـ « إذا دخلت قرية فرأيت رجلا لا تعرف من حاله شيئا ، ولا عليه علامة فساد فى ماله أو شبهة كهيئة الأجناد ، ولا علامة طيبة كهيئة المتعبدين فهو مجهول ولا يقال متشكوك فيه ، لأن الشك عبارة عن اعتقادين متقابلين لهما سببان مختلفان . قال : واكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدرى ، وبين ما يشك فيه . فالورع ترك ما لا يدرى ويجوز الشراء من هذا المجهول وقبول هديته وضيافته ، ولا يجب السؤال والحالة هذه ، لانه ايذاء لصاحب الطعام ، وسوء ظن بهذا المسلم بعينه ، وإن بعض الظن اثم ، وان لم ير عليه شيئا بعينه ، فإن اراد الورع فليتركه ، وإن كان ولابد من أكله فلياكل ولا يسال ، فإن ترك السؤال اهون من كسر قلب مسلم وإيذائه »(٢٨) .

ومن المفيد قبل الانتهاء من هذه الفكرة ان نوضح معنى الورع ، وكيف يكون الورع ؟ وعن أى شىء يكون ؟ وهل الورع درجة واحدة ، أم درجات ؟

---

(٢٨) المجموع جـ ٣٣٦/٩ .

وفى كلام النووى ، يشير إلى ان الجنود فى ذلك الوقت كانوا لا يتورعون عن الحرمات ، لأنه جعل مجرد رؤيته إياه فى هيئة الأجناد كافيا لاتهامه وعدم الأكل من طعامه أو الشرب من شرابه .

لقد عرف المحاسبى الورع بانه « مجانبة كل ما كره الله ـ عز وجل ـ من قول او فعـل بقلب او جارحة ، والمجانبة لتضييع ما فرض الله ـ عز وجل ـ فى قلب او جارحة » .

وذكر ان ذلك ينال بالتثبت فى جميع الأحوال قبل الفعل والترك من العقد بالضمير ، او فعل جارحة حتى يتبين ما يترك وما يفعل ، فإذا تبين له ما كره الله جانبه بضميره وقلبه ، وكف جوارحه عنه ، أو منع نفسه من ترك الفرض وسارع إلى أدائه .

ثم ذكر ان الذى يترك ويجانب اربعة اشـياء :

١ ـ ترك ما نهى الله ـ عز وجل ـ عنه بقلبه من الضلال والبدع ، والغلو على الله بغير الحق .

٢ ـ ترك الحرام بالقلب والجوارح .

٣ ـ ترك الشبهات خوف مواقعة الحرام .

٤ ـ ترك بعض الحلال الذى يخشى ان يكون ذريعة إلى الحرام .

فالأول والثانى واجب تركهما ، والثالث تركه استبراء للدين ، والرابع يكون تركه احتياطا وتحرزا(٢٩) .

اما الغزالى ـ رحمه الله ـ فذكر ان الورع اربعة انواع :

١ ـ ورع العدول وهو ترك ما يجب الفسق باقتحامه ، وتسقط بفعله العدالة وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهـاء .

---

(٢٩) المكاسب للمحاسبى ص ٧١ ـ ٧٤ بتصرف .

٢ ـ وورع الصالحين وهو البعد عن كل ما يتطرق إليه احتمال التحريم ، ولكن قد يرخص فيه المفتى والنهى عنه نهى تنزيه ٠

٣ ـ وورع المتقين وهو ترك ما لا شبهة فيه خشية أن يؤدى إلى ما فيه شبهة ٠

٤ ـ ورع الصديقين وهو ترك ما ليس على فعله بينة انه لله(٣٠) ٠

اما ما عدا هذه الأنواع الأربعة فيسميها الغزالى ورع الموسوسين ٠

رابعا ـ نماذج من النشاط الاقتصادى ، الذى تواردت عليه الشبه :

١ ـ التأمين التجـارى ، حيث ذهب جمهور الفقهاء المحدثين إلى تحريمه ، لمـا يشتمل عليه ولا ينفك عنه من مخالفات شرعية عديدة منها : الغرر ، والربا بنوعيه الفضل والنسيئة ، واكل اموال الناس بالباطل ، وبيع الدين بالدين ٠ وبالرغم من ذلك فلا يزال بعضهم يرى حله شرعا ويدافع عنه(٣١) ٠

٢ ـ وشـهادات الاسـتثمار ذات الرمز (ج) ، وهى شـهادات

---

(٣٠) إحياء علوم الدين جـ ٢/٨٩ ـ ٩٣ وفقه الكتاب والسنة للدكتور محمد الزينى غانم ص ٢٨ ٠

(٣١) انظر قرارات مجلس المجمع الفقهى الإسـلامى لرابطة العالم الإسـلامى فى الفترة من ١٠ شعبان (١٣٩٨ هـ ـ ١٧ شعبان ١٣٩٨ هـ) القرار الخامس عن التأمين بشتى صوره واشكاله ٠ وكان من المخالفين الدكتور مصطفى الزرقا ص ٤٣ ـ ٥٢ ٠

عقود التأمين من وجهة الفقه الإسـلامى لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجى دراسـة قيمة فى هـذا المجال ، الطبعة الأولى دار العروبة ، والفصحى سنة ١٤٠٢ هـ ـ ١٩٨٢ م ٠

لا تحمل اكثر من قيمتها ولا تدر فوائد بسيطة ولا مركبة ، ولكن يجرى السحب عليها مرة كل فترة محددة على ارقام هذه الشهادات ، ومن يخرج رقم شـهاداته يربح مبلغا كبيرا من المـال محددا مسبقا يسمى (جائزة) ٠ فاعتبر بعض الفقهاء هـذا المبلغ مكافاة على الادخار ، واعتبره بعضهم ربا لشـبه عرضت للفريقين(٣٢) ٠

٣ ـ بيع العقـود فى البورصة قبل القبض وقبل الاسـتلام وعلى المكشوف ، أى دون أن يدفع المشترى الثمن ، او يكون لدى البائع السلعة ، ثم يتحول البائع إلى مشتر ، والمشترى إلى بائع وهكذا إلى ان تصل إلى مشتر حقيقى وبائع حقيقى ، وبينهما العديد من الباعة والمشترين غير الحقيقيين يخرج كل منهم قبل التصـفية مكتفيا بفارق السـعر اخذا او دفعا ٠ وقد ذهب إلى جواز هـذا اللون من النشاط الاقتصادى بيعا

---

(٣٢) انظر الموسوعة العلمية والعملية للبنوك الإسلامية ، الجزء الخامس الشرعى ٠ بحث الزميل الدكتور عبد العزيز عامر الأستاذ المساعد بكلية الحقوق جامعة الزقازيق ٠ وهـو من المؤيدين لاعتبارهما حلالا ٠ وانظر المعاملات المـالية المعاصرة فى ميزان الفقه الإسلامى للدكتور على أحمد السالوس ص ٧٢ ـ ٧٦ وهو يرى انها أسوأ من اختيها (ا ، ب) لاشتمالها على الربا والقمار ٠

وهو ما ارجحه انا كذلك ٠ واميل إليه ٠ انظر المرجع السابق فى طبعتة الإعتصام بالقاهرة ـ والفلاح بالكويت ، وقد افتى الدكتور سـيد طنطاوى بحلها ٠ وقد رد عليه أهل الفكر ٠ ويلاحظ ان جميع من له دراية بالفقـه الإسـلامى تخصصا ودراية وخبرة نادى بتحريمها مثل أسـتاذنا الدكتور مصطفى شـلبى ، والشيخ جاد الحق شـيخ الأزهر ، ونعد لها بحثا مستقلا إن شاء الله ٠

وشراء بعض الفقهاء المعاصرين ٠ وذهب بعضهم إلى تحريمه لما فيه من الغرر والمخالفة الصريحة لبعض نصوص الشرع(٣٣) ٠

٤ ـ الفوائد التى يأخذها المودع منحة لإيداعه فائض دخله فى صندوق التوفير الحكومى ، حيث ذهب بعض الفقهاء المعاصرين إلى حل ذلك ، على أساس أن الربا يكون بين الفرد والفرد ٠ أما ما بين الحكومة والأفراد فلا يتأتى الربا وهى شبهة عرضت لهم ٠ والصحيح ما ذهب إليه جمهور الفقهاء المعاصرين من حرمة ذلك ، وعدم التفرقة فى الربا بين أشخاص المتعاملين به ، فإن مناط الحكم هو الزيادة المشروطة التى لا يقابلها عوض(٣٤) فى معاوضة مالية ٠

٥ ـ كما ذهب بعض الفقهاء المعاصرين إلى جواز أخذ الفوائد الربوية من المصارف الأجنبية دون المصارف الإسلامية ، على أساس ما ذهب إليه بعض الفقهاء القدامى من جواز معاملة الكافر فى دار الحرب بالربا ، إنما المحرم هو التعامل بالربا فى ديار الإسلام ، ولكن الجمهور ذهبوا إلى أن الربا وهو محرم بصرف النظر عن كون محل العقد دار الحرب

---

(٣٣) لى بحث مستقل فى الموسوعة السابقة ـ نفس الجزء عن مسائل البورصة ، ورأى التشريع الإسلامى ٠ وانظر أيضا قرارات مجلس المجمع الفقهى لرابطة العالم الإسلامى ص ١٢٠ وما بعدها ٠ القرار الأول من الدورة السابعة ، وهو يوافق ما سبق أن انتهيت إليه من نحو أربع سنوات فى البحث المشار إليه بحمد الله ـ تعالى ـ ومنه ٠

(٣٤) انظر تحليلا تفصيليا لذلك فى كتاب (تطوير الأعمال المصرفية ، بما يتفق والشريعة الإسلامية) للدكتور سامى حسن محمود ، الطبعة الثانية (١٤٠٢ هـ ـ ١٩٨٢ م) ، مطبعة الشرق ، الصفحات ٢٢٦ ـ ٢٣٤ ٠ والمؤلف ممن يؤيدون أخذ هذه الفائدة ونرى أن من الواجب تحريمها ٠

أو دار الإســلام ، وسواء أكان المتعاقدان مسلمين أم مسلم وكافر ولو حربيا .
فالربا هو الربا(٣٥) .

٦ ـ ومن الفقهـاء من أجاز (ضع وتعجل) ، بمعنى أنه إذا كان لك على شخص مبلغ من المـال (١٠٠٠ جنيه مثلا) إلى أجل محدد ، فيمكن أن تخفف عنه بعضها ويدفعها لك قبل حلول الأجل ، ويستدلون على هـذا بأن النبى ـ ﷺ ـ قال لليهـود عندما أجلاهم فطلبوا مهلة لاسترداد ديونهم عند بعض المسلمين قال لهم (ضعوا وتعجلوا) .
وقد ذهب كثير من الفقهـاء إلى عدم جواز ذلك(٣٦) .

---

(٣٥) ممن ذهب إلى جـواز الربا مع الحربى أو المسلم فى دار الحرب : أبو حنيفة ومحمد بن الحسن . من الحنفية ، وعبـد الملك من المـالكية . انظر الكاسانى : بدائع الصنائع جـ ٢١٢٧/٧ ـ ٢١٢٨ وأحكام القرآن لابن العربى جـ ٥١٦/١ وخالفهم الجمهور من المـالكية والشـافعية والحنـابلة والظاهرية . انظر المجمـوع للنووى جـ ٤٤٢/٩ ، والمغنى جـ ٣٩/٤ والمحلى جـ ٥١٥/٨ وأحكام القرآن جـ ٥١٦/١ وتطوير الأعمال المصرفية ص ١٩٠ ـ ١٩٣ .

وللدكتور نزيه حماد دراسـة جيدة فى هذا الموضوع ، بين فيهـا أنه حتى لو أخذنا بقول من رأى ذلك قديما من الفقهـاء ، فإن ذلك غير مسـوغ الآن ، لأخـذ فوائد مصارف البنـوك الأجنبيـة لأننا فى حالة معاهدات معهم .

انظر أحكام التعامل بالربا ، بين المسلمين وغير المسـلمين فى ظل العلاقات الدولية المعاصرة ـ للدكتور نزيه حماد ـ الطبعة الأولى سـنة ١٤٠٧ هـ ـ ١٩٨٧ م مطبوع بجدة ونشرته مكتبة دار الوفاء ص ٤٣ ـ ٤٥ .

(٣٦) راجع الدراسة القيمة التى كتبها الزميل الدكتور على السالوس بهذا العنوان ونشرت بملحق مجلة الأزهر عام ١٩٨٢ م كما نشرت بمجلة البنوك الإسـلامية .

٧ – ومنها بيع العينة ، الذى يشيع فى البيئات التجارية البعيدة عن فقه الإسلام والتعامل به . ومعناه أن يبيع شخص لآخر سلعة بثمن مؤجل ويسلمها إليه ، ثم يشتريها منه بثمن حال أقل دون حدوث أى عيب فى السلعة . وهذا يسمى بيع العينة ، لأن المشترى فى الحقيقة لا يريد السلعة إنما يريد العين (المال) ، وإنما يحتال بهذا العقد للوصول إلى هذا الغرض . وقد منعه جمهور الفقهاء ، وأجازه الشافعية(٣٧) .

٨ – ومنها « بيع التورق » وهو يشبه بيع العينة ، غير أن المشترى يبيع السلعة من غير من اشتراها منه . وقد أجازه جمهور الفقهاء ، وتوقف فيه بعضهم وقال عنه عمر بن عبد العزيز « أخية الربا » وكرهه شيخ الإسلام ابن تيمية – قدس الله روحه – (٣٨) وغير ذلك من الفروع الفقهية المختلف فيها كالتسعير(٣٩) وغيره .

---

(٣٧) راجع فى ذلك نيل الأوطار للشوكانى جـ ٢٠٦/٥ – ٢٠٧ ومجموع الفتاوى جـ ٣٠/٢٩ .

(٣٨) قال ابن تيمية – رحمه الله – فهذا مكروه فى أظهر قولى العلماء ، كما نقل عن عمر بن عبد العزيز . وهو إحدى الروايتين عن أحمد . وقال فى موضع آخر : وقال عمر بن عبد العزيز : التورق أخية الربا : أى أصل الربا . وهذا القول أقوى . انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية . جمع وترتيب الشيخ عبد الرحمن بن محمد بن قاسم القاسمى النجدى الحنبلى وابنه محمد . المجلد ٤٣١/٢٩ ، ٤٤٧ .

(٣٩) التسعير هو أن يأمر السلطان أو نوابه أو كل من ولى من أمور المسلمين أمرا ، أهل السوق أن لا يبيعوا أمتعتهم إلا بسعر كذا ، فيمنعوا من الزيادة عليه أو النقصان لمصلحة . وقد ذهب جمهور الفقهاء إلى تحريم التسعير وأجازه مطلقا الإمام مالك .

خامسا ـ انواع الشبه ، واسبابها :

ذكر الإمام الغزالى فى كتابه القيم « إحياء علوم الدين »(٤٠) انواع الشبه ، واسبابها ، والأقسام المنفرعة عن كل نوع ، كما ذكر مستويات كل قسم ، وما فيه من اضرار تقتضى تجنبه ، او التورع عن فعله ، بل وما فى ذلك احيانا من ورع كاذب يسميه ورع الموسوسين . وهو بحث قيم مفيد لم ار من تناوله بهذه الطريقة من العلماء قبله ، بل كان كل من اتى بعده عيالا عليه فى هذا .

وفى هذا المجال من المبحث الثالث ارى انه من المفيد عرضه هنا لنعم به الفائدة وذلك لعلاقته الوثيقة بمجال هذا المبحث .

انظر تفصيل دلك فى كتب الفقه المذهبى وفى نيل الأوطار جـ ٥/٢١٩ ـ ٢٢٠ .

والواقع ان التسعير قسمان : ظالم لا يجور إذا كان الناس يبيعون سلعهم على الوجه المعروف والثانى : عدل جائز وذلك إذا إمتنع ارباب السلع عن بيعها مع ضرورة الناس إليها إلا بزياده على القيمة المعروفة ، فهنا يجب عليهم بيعها بقيمة المثل . انظر الحسبة لابن تيمية ص ١٤ ـ ١٦ والطرق الحكمية ص ٣٥٥ والملكية الفردية ص ٣٢٦ . وانظر آراء ابن تيمية فى الدولة ، ومدى تدخلها فى المجال الاقتصادى للدكتور محمد المبارك طبعة دار الفكر ص ١١٨ ـ ١٢٥ .

(٤٠) جـ ٢/٩٥ . وقد لفت النظر إلى هذا البحث القيم قديما الإمام النووى فى القسم الذى كتبه من المجموع جـ ٩/١١٧ .

وحديثا الدكتور صالح بن حميد فى رسالته للدكتوراه : رفع الحرج وقد اشاد به ايضا واوجزه الأخ الدكتور محمد الزينى غانم فى مذكرته فى فقه الكتاب والسنة ص ٣٠ على الآلة الناسخة إلى ص ٣٤ .

أما انواع الشبه فاربعة : نوع منها هو شك فى السبب المحلل والمحرم ، ونوع ثان منشؤه الاختلاط بين الحرام والحلال ، وثالث سببه اتصال السبب المحلل بمعصية ، والرابع منشؤه اختلاف الأدلة ٠

النوع الأول ـ الشك فى السبب المحلل والمحرم :

وهو اربعة اقسام :

١ ـ ان يكون التحريم معلوما من قبل ، ثم يقع الشك فى المحلل ٠ فهذه شبهة يجب اجتنابها ، ويحرم الإقدام عليها ٠

مثاله : ان يرمى إلى صيد فيجرحه ويقع فى الماء ، فيصادفه ميتا ، ولا يدرى امات بالغرق أم بالجرح ؟ ولذلك قامت فى نفسه الشبهة ٠

والدليل على وجوب اجتناب مثل هذا القسم ، قوه النبى ـ ﷺ ـ لعدى بن حاتم : « لا تاكله فلعله قتله غير كلبك »(٤١) ٠

---

(٤١) متفق عليه من حديث عدى ٠ وحديث عدى بن حاتم ـ رضى الله عنه ـ نصه قال : « سالت النبى ـ ﷺ عن صيد المعراض ٠ قال ما أصاب بحده فكله ، وما أصاب بعرضه فهو وقيذ ، وسالته عن صيد الكلب فقال : ما امسك عليه فكل ، فإن أخذ الكلب ذكاة ، وان وجدت مع كلبك أو كلابك كلبا غيره فخشيت ان يكون أخذه معه ، وقد قتله فلا تاكل ، فإنما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره ٠ ورواه البخارى ـ وهذا لفظه ـ فى كتاب الذبائح والصيد ، باب التسمية على الصيد ٠

انظره مع شرحه فى عمدة القارىء جـ٢١/٩٢

ورواه مسلم فى كتاب الصيد والذبائح ، باب الصيد بالكلاب المعلمة ٠

انظر صحيح مسلم بشرح النووى جـ١٣/٧٦

٢ ــ ان يعرف الحل ويشك فى المحرم ، فالأصل الحل وله الحكم ٠

مثاله : ان يتيقن انه طاهر ، ثم يشك فى الحدث ٠

ومثاله ايضا : ان يتيقن طهارة المـاء ثم يشك فى نجاسته ، فالأصل ان اليقين لا يزول بالشك ٠ وهى قاعدة فقهية اصلية ٠

والدليل على طرح الشـك والبناء على اليقين ، قول النبى ــ ﷺ ــ « إذا وجد احدكم فى بطنه شـيئا ، فأشكل عليه ، أخرج منه شىء أم لا ؟ فلا يخرجن من المسجد حتى يسمع صوتا ، أو يجد ريحا »(٤٢) ٠

٣ ــ ان يكون الأصل التحريم ، ولكن طرأ ظن غالب اوجب تحليله فهذا مشكوك فيه ، والغالب حله ٠ يقول الغزالى : « فهذا ينظر فيه ، فإن استند غلبة الظن فيه إلى سبب معتبر شرعا ، فالذى نختاره فيــه انه يحل ، والورع تركه » ٠ وهــذا من ورع المتقين ٠

---

(٤٢) رواه مسلم فى كتاب الحيض ، باب الدليل على ان ان من تيقن الطهارة ثم شـك فى الحدث فله ان يصلى بطهارته تلك ٠ وهــو الحديث رقم ٣٦٢ من ترتيب الأسـتاذ محمد فؤاد عبد الباقى جـ١/٢٧٦

ومعنى قوله ــ ﷺ ــ حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا يعلم بوجود احدهما ، ولا يشترط السماع والشم ٠ ولكن هل هناك فرق بين حـدوث هــذا الشك فى الصلاة أو حدوثه خارجها ؟

قال الإمام النووى أنه لا فرق بين الحالتين عند الشافعية ، وكذلك هو مذهب جماهير العلمــاء من السلف والخلف ، ولكن حكى عن مالك روايتـان إحداهما أنه يلزمه الوضـوء إن كان شـكه خارج الصــلاة ، ولا يلزمه ذلك إن كان شـكه اثنــاء الصلاة ، والرواية الثانية انه يلزمه الوضوء فى كلتا الحالتين ٠ ثم ذكر النووى بالرغم من ان الشــاك لا يلزمه الوضوء فإنه يستحب ٠ انظر شرح النووى لصحيح مسلم جـ٤/٤٦ ــ ٥٠

مثاله : أن يرمى إلى صيد فيغيب ، ثم يدركه ميتا وليس عليه اثر سوى اثر سهمه ، ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر ، فإن ظهر عليه اثر صدمة أو جراحة اخرى التحق بالأول ، وإلا فهو من هذا القسم .

والمختار انه حلال ، لأن الجرح سبب ظاهر وقد تحقق ، والأصل انه لم يطرا غيره عليه ، فطريانه عليه أمر مشكوك فيه ، فلا يدع اليقين بالشك ودليل الحل : قول النبى ـ ﷺ ـ : « كل منه ـ الصيد ـ وإن غاب عنك ما لم تجد فيه اثرا غير سهمك »(٤٣) .

---

(٤٣) متفق عليه من حديث عدى بن حاتم .

رواه البخارى فى كتاب الصيد ، باب الصيد إذا غاب عنه يومين او ثلاثة ، وفى حديث عدى بن حاتم ما نصه : « ... وان رميت الصيد فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به إلا اثر سهمك فكل ، وإن وقع فى الماء فلا تاكل » .

انظر مع شرحه فى عمدة القارىء جـ٢١/١٠٠ ـ ١٠١

ورواه مسلم فى كتاب الصيد والذبائح ، باب الصيد بالكلاب المعلمة وفيه ما نصه :

« وإن رميت سهمك فاذكر اسم الله ، فإن غاب عنك يوما فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت ، وإن وجدته غريقا فى الماء فلا تاكل ».

وذكر النووى ان قول النبى ـ ﷺ ـ : « إن شئت » دليل لمن يقول إذا أثر جرحه فغاب عنه ، فوجده ميتا وليس فيه اثر غير سهمه حل ، وهو احد قولى الشافعى ومالك فى الصيد والسهم ، والثانى يحرم وهو الأصلح عند أصحابنا ، والثالث : يحرم فى الكلب دون السهم . والأول اقوى وأقرب إلى الأحاديث الصحيحة . وأما الأحاديث المخالفة له فضعيفة ومحمولة على كراهية التنزيه اى أن النووى يرى أن ما اختاره الغزالى هنا من اقوال الشافعى هو الأولى والأقرب إلى الصواب شرعا .

٤ ـ أن يكون الحل معلوما ، ولكن يغلب على الظن تحريمه لسبب معتبر فى غلبة الظن شرعا ٠ فيقضى بالتحريم ٠

مثاله ان يؤدى اجتهاده إلى نجاسة احد الإناءين ، بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن ، فتوجب تحريم شربه ، كما توجب تحريم الوضـوء منه ٠

قال الإمام الغزالى ـ رحمه الله ـ بعد ذكر هـذه الأنواع : فقد اتضح من هـذا حكم حلال شـك فى طريان محرم عليه او ظن (٣ ، ٤) ، وحكم حرام شـك فى طريان محلل عليه او ظن (١ ، ٢) ، وبان الفرق بين ظن يستند إلى علامة فى عين الشىء ، وبين ما لا يستند إليها ٠ وكل ما حكمنا فى هـذه الأقسام الأربعة عليه بأنه حلال ، فهو حلال فى الدرجة الأولى والاحتياط تركه ، فالمقدم عليه لا يكون فى زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة العدول ، الذين لا يقضى فى فتوى الشرع بفسقهم وعصيانهم ، واستحقاقهم العقوبة »(٤٤) ٠

النوع الثانى : ما كان السبب فيه منشـؤه الاختلاط :

وهـو ثلاثة اقسـام :

١ ـ أن يشـتبه حرام محصور بحلال محصور

مثاله : اختلاط الميتة بمذكاة أو بعشر مذكيات ، أو اختلاط رضيعة بعشرة نسوة أو يتزوج إحـدى الأختين ، ثم تلتبس ٠

---

(٤٤) إحيـاء علوم الـدين جـ٢/١٣٠ ـ ١٣١ طبعـة الحلبى ١٣٨٧ هـ ـ ١٩٦٧م ٠

فهـذه شبهة يجب اجتنابها بالإجماع ، لأنه لا مجال للاجتهاد والعلامات فيهـا (٤٥) .

٢ ـ أن يختلط حرام محصور بحلال غير محصور

مثاله : اختلاط رضيعة ، او عشر رضائع بنسوة بلد كبير . فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نسـاء أهل هـذا البلد . والعلة فى هـذا الجواز غلبة الحلال من جهـة ، والحاجة الداعية إلى ذلك من جهـة اخرى . ويندرج فى هـذا من علم ان مال الدنيا خالطة حرام قطعا ، فإنه لا يلزم عن ذلك تركه الشراء والأكل ، وترك مزاولة الأنشطة الاقتصادية المختلفة ما دامت مشروعة بحجة ان مال العـالم خالطه الحرام ، فإن ذلك حرج وما فى الدين من حرج .

---

(٤٥) ويشبه هـذا مسالة مالو أوقع الطلاق على امراة من نسـائه بعينها ، ثم ذهل عن عينها .

فعند الشافعى يحرم الكل تغليبا للحرمة على الحل . ذكره الشربينى فى (المغنى ج٣/٣٠٤) .

وقال ابو حنيفة وبعض أصحاب الشافعى : لا يمنع من وطئهن فإن وطىء واحـدة انصرف الطلاق إلى غيرها . (السابق) .

وقال مالك : يطلقهن كلهن (الشرح الكبير ج١/٣٦٦) .

وقال : أحمد : يمنع من وطئهن ، حتى يقرع بينهن ، فأيتهن خرجت كانت هى المحرمة ، وبين اصحابه خلاف فى ذلك (المغنى ٨/٤٣١) .

وانظر المحصول إلى علم أصول الفقه لفخر الدين الرازى . دراسة وتحقيق الدكتور طه جابر فياض ـ الطبعـة الأولى (١٣٣٩هـ ـ ١٩٧٩م) عند تناوله المسـألة :

ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ومراجع التحقيق .

والدليل على حل ما ذكر ، انه لما سرق فى عهد النبى ـ ﷺ ـ مجن(٤٦) ، وغل(٤٧) واحد فى الغنيمة عباء(٤٨) ، لم يمتنع النبى ـ ﷺ ـ من شراء المجان والعباء ، وكذلك كان فى الناس من يرابى فى الدراهم والدنانير ، وما ترك رسول الله ـ ﷺ ـ التعامل بهما ٠

---

(٤٦) المجن هو الدرع ٠ والحديث متفق عليه من حديث ابن عمر ٠

اخرجه البخارى فى كتاب الحدود ، باب قول الله ـ تعالى ـ « والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما ٠٠ » انظره مع شرحه فى عمدة القارىء ج٢٣/٢٨٢

رواه مسلم فى كتاب الحدود ٠ باب حد السرقة ونصابها وهو الحديث رقم ١٦٨٦ من ترتيب الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقى ج٣/١٣١٣ انظره مع شرحه للنووى ج ١١/١٨٤

(٤٧) غل من الغلول ، وهو السرقة من الغنيمة قبل توزيع الإمام لها ٠

(٤٨) رواه البخارى فى الصحيح من حديث عبد الله بن عمرو ٠ اخرجه البخارى فى كتاب الجهاد ، باب القليل من الغلول ٠ انظره مع شرحه فى إرشاد السارى شرح صحيح البخارى تاليف شهاب الدين احمد بن محمد القسطلانى ج٥/١٨٢ طبعة دار إحيات التراث ٠

واخرجه مسلم فى كتاب الإيمان ، باب تحريم الغلول ٠ ترتيب الأستاذ عبد الباقى ج ١/١٠٧ الحديث رقم ١٨٢

واخرجه ابو داود فى كتاب الجهاد باب فى عقوبة الغال ٠ انظره مع شرحه فى « بذل المجهود فى حل ابى داود » للعلامة المحدث الشيخ خليل احمد السهار نفورى ٠ مع تعليق الشيخ محمد زكريا الكاند هلوى ٠ الطبعة الثالثة السعادة بمصر ج١٢/٢٩٦

واخرجه ابن ماجة فى كتاب الجهاد ٠ باب الغلول وهو الحديث رقم ٢٨٤٩ ج٢/٩٥٠

والناس فى كل زمان ومكان ليسوا معصومين من الزلل أو ارتكاب المعاصى، ومثله كل بلد غير محصور ٠

وقد علق الغزالى ـ على هذا القسم بقوله : « والورع فى مثل هذا هو من ورع الموسوسين ، وهو غير منهج رسول الله ـ ﷺ » ٠

٢ ـ اختلاط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر

مثاله : الأموال التى فى زماننا هذا ٠

حكمه : لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيئا من تلك الأموال بعينه احتمل انه حرام وانه حلال ، إلا أن يقترن بتلك العين علامة تدل على انه من الحرام فإن لم يكن فى العين علامة تدل على انه من الحرام فتركه ورع واخذه حلال ، لا يفسق به آكله ٠

ومثال ما وجدت فيه علامة معينة تدل على انه حرام اخذ المال من يد السلطان الظالم(٤٩) ٠

والدليل على الحكم السابق (تركه ورع واخذه حلال) ، انه فى زمن رسول الله ـ ﷺ ـ والخلفاء الراشدين بعده كانت أثمان الخمور ودراهم الربا من أيدى أهل الذمة مختلطة بالأموال ومع ذلك لم ينه احد عن التعامل بكل هذه الأموال ٠

---

(٤٩) لمعرفة موقف الفقهاء وغيرهم من اهل العلم من جوائز السلطان ، يراجع كتاب المكاسب ، للحارث بن أسد المحاسبى ص ١١٠ ـ ١١٢ دراسة وتحقيق محمد عثمان الخشت ٠ نشر مكتبة القرآن ٠

صحيح ان هـذا الحرام كان هو الأقل فى زمن السلف ، اما فى زمننا فقد صـار الحرام كثيرا لفسـاد المعاملات ، وكثرة الربـا ، بل هو الأكثر . والحكم فى هـذا انه من اخـذ مالا لم تشهد على حرمته علامة معينة فى عينـه تدل على التحريم ليس حـراما ، ولكن الورع تركـه (ورع المتقين) .

بل ان الإمام الغزالى ـ رحمه الله ـ ليذهب إلى ما هـو أبعـد من ذلك حيث يفترض ان الحـرام طبق الدنيا ولم تعد هنـاك معاملة حـلال فما الحكم ؟

يقول : « لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقينا انه لم يبق فى الدنيا حلال لكنت اقول نسـتأنف تمهيد الشروط من وقتنا ونعفو عما سلف ، ونقـول : ما جـاوز حـده انعكس إلى ضـده فمهما حـرم الكل حـل الكـل (٥٠) .

ومن القواعـد الفقهية المشـهورة قولهم : إذا ضاق الأمر اتسـع ، وورع الذين يرفضون العمل فى البنوك ، وفى الحكومة بحجة ان اموالها حـرام هو من نوع ورع الموسوسين .

النـوع الثـالث :

ان يتصل بالسبب المحلل معصية . وهو اربعـة اقسـام :

١ ـ تكون المعصية فى القرآن ، اى تقترن المعصية بالسبب المحلل .

---

(٥٠) الأحياء ج٢/١٣٧ وهـذا يدل على سـعة نظر الغزالى ، واجتهاده لمصلحة الناس ، وفقهه لمقاصـد التشريع بعيدا عن الوسوسة والورع الكـاذب .

وتسمية مثل هـذا شبهة فيه تسـامح ، إلا إن حملنا معنى الشبهة على الكراهـة ٠

مثاله : البيع وقت النداء الثانى يوم الجمعة ، لقوله ـ تعالى ـ : « ياأيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون »(٥١) ٠

فالبيع هنـا وهو السبب المحلل اقترن بمعصية وهى نداء الجمعة ، وإن كان كل منهما فى حـد ذاته حلالا ، لكن اقترانهما ادى إلى الحرمة ٠

---

(٥١) الجمعة آية رقم «٩» وقـد ذهب ابو حنيفة وابو يوسف وزفر ومحمد والشـافعى الى أن البيع وقت النداء يقع صحيحا ، لأن النهى تعلق بمعنى فى غير العقد وحملوا النهى على الكراهة ٠ وذهب مالك واحمد إلى بطلانه فحملوا النهى على التحريم ٠

راجع : احكام القرآن للجصاص جـ٣/٤٤٨ طبعة دار الكتـاب العربى والقوانين الفقهية لابن جزى ص ٦٢ ، والفواكه الدوانى جـ١/٣٠٤ طبعة دار المعرفة ، ومنار السـبيل ومعه إرواء الغليل جـ١٠/٣١٠ طبعة المكتب الإســلامى ٠

اما غير البيع من العقود كالنكاح وغيره فهو جائز ، لأن ذلك يقل وقوعه فلا تكون إباحته ذريعة إلى فوات الجمعة او بعضها ، بخـلاف البيـع ٠

انظر : الروض المربع للبهوتى جـ٢/١٦٩ المطبعة السلفية وحاشية الروض المربع للنجدى جـ ٣٧٣/٤ ، وكشاف القناع للبهوتى جـ ١٨١/٣ ، كما أن المرداوى فى الإنصاف ذكرانه الأصح فى المذهب ٠ انظر الإنصاف فى مسـائل الخلاف جـ٤/٣٢٦

ومثله : الذبح بسكين مغصوب(٥٢) .

ومثله : البيع على بيع الغير(٥٣) . يقول الغزالى : « فالامتناع عن جميع ذلك ورع » .

---

(٥٢) تصرفات الغاصب الحكمية لا تصح عند الحنابلة . انظر كشاف القناع جـ١١٢/٤ وقال النووى : « لو ذبح بسكين مغصوب او مسروق او اتكأ لقطع الحلقوم والمرىء كره ذلك وحلت ذبيحته بلا خلاف عندنا (اى الشافعية) ، وبه قال العلماء كافة إلا داود قال : لا تحل وهو رواية عن أحمد لقوله ـ ﷺ ـ : « من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد » رواه مسلم بهذا اللفظ من رواية عائشة ـ رضى الله عنها ـ فيصير كأن لم يوجد ذبح .

واحتج اصحابنا بقوله ـ تعالى ـ : « إلا ما ذكيتم » وبقوله ـ ﷺ ـ فى الحديث المذكور قريبا « ما أنهر الدم » والجواب عن حديث من عمل عملا ... « أنه يقتضى تحريم فعله ولا يلزم منه إبطال الذكاة ، ولهذا لو ذبح بسكين حلال فى أرض مغصوبة ، أو توضأ بماء فى ارض مغصوبة ، فإنه تحصل الذكاة والوضوء بالإجماع » .

المجموع شرح المهذب جـ٨٣/٩ طبعة دار الفكر المصورة عن طبعة الشيخ على يوسف بالقاهرة .

(٥٣) اتفق فقهاء الأمصار على كراهية بيع الإنسان على بيع أخيه ، وإن وقع مضى ، لأنه سوم على بيع لم يتم ، وقال داود واصحابه إن وقع فسخ فى اى حالة وقع تمسكا بالعموم ولا فرق فى ذلك بين المسلم والذمى . وقال الأوزاعى : لا بأس بالسوم على سوم الذمى ، لأنه ليس بأخى المسلم .

انظر : بداية المجتهد لابن رشد الحفيد جـ١٦٥/٢ طبعة دار المعرفة بيروت .

٢ ــ وقد تكون المعصية في اللواحق ، مثل بيع العنب من الخمار (٥٤) .

ومثله : بيع السلاح من قطاع الطرق . فإن المعصية تلحق بالبيع ، لأنه سيترتب في الحالة الأولى عليه أن يصير خمرا ، وفي الحالة الثانية يساعد السلاح المبيع لقاطع الطريق على ظلم الناس وقطع الطريق عليهم .

وللعلماء خلاف في جواز ذلك وفي حل الثمن ، والأقيس أن ذلك صحيح (عند الشافعية) والمأخوذ حلال ، ولكن البائع يعتبر في كل ذلك عاصيا عصيان من يعين على المعصية ، لا عصيان مرتكب المعصية ذاتها ، والمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة ، وهو من الورع

---

(٥٤) بيع العنب لعاصر الخمر مكروه بالاتفاق . وقال أحمد لا يصح ، وعن الحسن البصري لا بأس به . وعن الثوري : بع الحلال من شئت .

انظر رحمة الأمة في اختلاف الأئمة لأبي عبد الله محمد عبد الرحمن الدمشقي العثماني الشافعي من علماء القرن الثامن الهجري ــ الناشر : دار الكتب العلمية ــ بيروت ص ١٣٢

وانظر : الروض المربع ج ١٦٥/٢ وحاشيته ج ٣٧٣/٤

ومن المفيد أن نعلم أن ذلك الخلاف في من يظن أنه يتخذ ذلك في المعصية ، أما إن تحققنا من اتخاذ العنب خمرا ، أو التمر نبيذا ، أو بيع الغلمان لمن تحققنا منه الفجور بهم ، فإن الغزالي رحمه الله قطع بحرمته . وذكر النووي وجهين عند الشافعية ومال إلى ما قطع به الغزالي ولكن البيع في حد ذاته صحيح في كل الأحوال عندهم .

انظر المجموع ج٣٥٣/٩

المهم ، وليس بحرام · وقد ذهب ابن القيم ـ رحمه الله ـ إلى حرمته ـ لما فيه من الإثم والعدوان(٥٥) ·

٣ ـ اتصال المعصية بالمقدمات :

مثاله : الأكل من شاة علفت بعلف مغصوب ، أو رعت مرعى حراما ، فالمعصية هنا وهى العلفه المغصوب أو الرعى الحرام ، سبق السبب المحلل وهو الذبح والأكل · وإن كان العلف الذى أكلته الشاة غير اللحم المأكول وإن كان ناتجا عنه · ومن هنا نشأت الشبهة ·

يقول الغزالى ـ رحمه الله ـ « والورع عن مثل هذا مهم ، وإن لم يكن واجبا » ونقل ذلك عن جماعة من السلف(٥٦) ·

٤ ـ اتصال المعصية بالعوض :

ومثاله : أن يشترى شيئا فى الذمة ، ويقضى ثمنه من غصب أو مال حرام ·

فالمعصية هنا قد وقعت فى العوض (المقابل للثمن الذى هو السبب المحلل) فالشيء المشترى فى الذمة ، قد دفع ثمنه (عوضه) من غصب أو مال حرام ·

ومثاله : كما لو سلم(٥٧) فى المثال السابق عنبا والآخذ شارب خمر ، فالمعصية هنا قد وقعت فى العوض (الثمن) ، إذ هو عنب لشارب خمر ·

---

(٥٥) الروض المربع جـ ١٦٩/٢ وحاشيته جـ ٣٧٤/٤

(٥٦) إحياء علوم الدين جـ١١٣/٢ وص ١١٥

(٥٧) تسلم من السلم وهو بيع شيء موصوف فى الذمة بثمن حال ·

ومثاله ايضا ما لو سلم فى المثال السابق سلاحا لقاطع طريق ·

يقول الغزالى : « وهذا لا يقتضى تحريما فى بيع اشتراه فى الذمة ، ولكنه يشبه الكراهية » ·

النوع الرابع :

الاختلاف فى الأدلة وهو ثلاثة أقسام :

١ ــ تعارض أدلة الشرع(٥٨) · وهذا يورث شكا ، ويرجع فيه إلى الأصل (الاستصحاب) إن ظهر ترجيح ، فإن ظهر ترجيح فى جانب الحظر وجب الأخذ به ، وإن ظهر ترجيح فى الأخذ به ، جاز الأخذ به ولكن الورع تركه ·

---

(٥٨) مما هو جدير بالذكر التنبيه إلى ان هذا التعارض ليس بين نصوص الشريعة ذاتها ، فإن هذا يستلزم الجهل والعجز على المشرع وهو مستحيل ، ولكن هذا التعارض ــ فى الواقع ــ فى ذهن المجتهد ــ بسبب جهله بفهم مقاصد الشرع من النصوص ، أو جهله بتاريخها ، أو عدم قدرته على الجمع بينها · ولهذا التعارض أسباب أفردها أهل العلم بالتأليف أهمها :

كون النص ظنى الدلالة ، واختلاف الأحوال التى ذكر المشرع فيها الحكم لمسألة واحدة ، أو أن يكون أحد النصين ناسخا والآخر منسوخا ، أو قد يكون هذا تعددا لبعض الأمور والأحكام الشرعية ، أو قد يكون أحد النصين عاما يراد به العموم ، والآخر يراد به الخصوص ·

انظر تفصيل ذلك فى كتاب : التعارض والترجيح عند الأصوليين وأثرهما فى الفقه الإسلامى « للدكتور محمد الحفناوى ص ١٧ ــ ٢٠ » الطبعة الثانية (١٤٥٨هـ / ١٩٨٧م) بدار الوفاء بالمنصورة ·

ومثاله : الورع عن متروك التسمية .

حيث ذهب كثير من العلماء إلى عدم الأكل منه ، لأن من شرط حله عندهم التسمية عليه عند تذكيته . ودليل ذلك قوله ـ تعالى ـ : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ، وإنه لفسق ، وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ، وإن أطعتموهم إنكم لمشركون(٥٩) » .

---

(٥٩) الأنعام : ١٢١ ، نقل عن عطاء أنه قال : « كل ما لم يذكر عليه اسم الله فهو حرام تمسكا بعموم الآية . وأما سائر الفقهاء ، فإنهم أجمعوا على تخصيص هذا العموم بالذبح ، ثم اختلفوا . فقال أبو حنيفة : التسمية شرط للإباحة مع الذكر دون النسيان . وعن أصحاب مالك قولان : أصحهما كمذهب أبي حنيفة ، والثاني كمذهب الشافعية .

والشافعية يقولون إن التسمية سنة في جميع الأحوال ، فإن تركها سهوا أو عمدا حلت ذبيحته ، ولا إثم عليه .

وأما الإمام أحمد فقد وردت عنه ثلاث روايات : الصحيحة عندهم المشهورة عنه أنها شرط للإباحة ، والثانية كمذهب أبي حنيفة ، والثالثة : إن تركها عند إرسال السهم ناسيا أكل ، وإن تركها على الكلب والفهد لم يؤكل .

قال : وإن تركها في ذبيحة سهوا حلت ، وإن تركها عمدا ففيه روايتان . انظر في أقوال الفقهاء :

عند الحنفية العناية على الهداية للبابرتي بهامش نتائج الأفكار تكملة فتح القدير جـ٨/٥٤ المطبعة الأميرية .

وعند المالكية انظر بداية المجتهد لابن رشد الحفيد جـ١/٣٤٨ طبعة دار المعرفة وأحكام القرآن لابن العربي جـ٢/٧٤٩ ، تفسير القرطبي جـ ٧/٧

وفي مذهب الشافعية انظر المجموع بشرح المهذب للنووي جـ٧/٤١١ وتفسير الفخر الرازي جـ١٣/١٦٨

وقوله ـ ﷺ ـ إذا ارسلت كليك المعلم ، وذكرت عليه اسـم الله فكله »(٦٠) كما اشـتهر الذبح بالبسملة(٦١) ٠

ولكن روى أيضا ما يعارض هـذا وهو قوله ـ ﷺ ـ : « ذبيحـة المسـلم حلال ذكر اسـم الله أو لم يذكر »(٦٢) ٠

=

وفى مذهب الحنابلة انظر منار السبيل فى معرفة الدليل جـ ٤٢٥/١٠ ومعه إرواء الغليل للشيخ الألبـانى ٠

(٦٠) متفق عليه من حديث عدى بن حاتم ٠ وقد سبق تخريجه ٠

(٦١) متفق عليه من حديث رافع بن خديج ٠

أخرجه البخارى فى كتاب الصيد والذبائح ٠ باب التسمية على الذبيحة من ترك متعمدا ٠

انظره مع شرحه فى عمدة القارى جـ ١١٢/٢١ ٠

ورواه مسلم فى كتاب الأضاحى ٠ باب جواز الذبح بكل ما انهر الدم إلا السن ٠ وهو الحديث رقم ١٩٦٨ من صحيح مسلم جـ ١٥٥٨/٣ ترتيب الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقى ٠

(٦٢) رواه ابو داود مرسلا ٠ لكن ذكر ابن رشد ان الذى يعارض الآية هو ما رواه مالك عن هشام عن ابيه انه قال : سـئل رسول الله ـ ﷺ ـ فقيل : يارسول الله ٠ إن ناسا من البادية يأتوننا بلحمان ولا ندرى أسـموا الله عليها ام لا ؟ فقال رسول الله ـ ﷺ ـ سـموا الله عليها ثم كلوها ٠ قال مالك وذلك فى أول الإسـلام ٠ ذكره مالك فى كتاب الذبائح ٠ باب ما جاء فى التسمية على الذبيحة ٠ انظر المنتقى شرح الموطأ لأبى سليمان الباجى جـ ١٠٤/٣ مطبعة السعادة ٠

وقد ذهب الشيخ صديق بن حسن القنوجى إلى ان : ذبيحة المسلم على أى مذهب كان وفى أى بدعة وقع هى مما يذكر عليه اسـم الله ، ومع الالتباس : هل وقعت التسمية من المسلم أو لا ؟ قد دل الدليل على

=

فاحتمل ان يكون هـذا الحكم الاخير بحل ذبيحة المسلم ذكر اسم الله ــ تعالى ــ أو لم يذكره عاما موجبا لصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ويحتمل ان يخصص هذا بالناسى .

كما انه يمكن حمل هـذا الحديث الأخير على الناسى تمهيدا لمعذره فى ترك التسمية . يقول الغزالى : « وكان تعميمه وتاويل الآية ممكنا إمكانا اقرب . فالورع عن مثل هذا مهم » .

=

الحل ، لما أخرجه البخارى والنسائى وابو داود وابن ماجة من حديث عائشة قالت : يارسول الله . ان قوما حديثو عهد بجاهلية يأتوننا باللحمان لا ندرى . أذكروا اسم الله عليها ام لم يذكروا اناكل منها أم لا ؟ فقال رسول الله ــ ﷺ ــ اذكروا اسم الله وكلوا » . فأمره ــ ﷺ ــ بإعادة التسمية يشعر بان ذبيحة من لم يسم سواء كان مسلما أو غير مسلم حلال ، ويحمل قوله ــ تعالى ــ « ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » على عدم الذكر الكلى عند الذبح وعند الأكل وهو الظاهر من نفى ذكر اسم الله ، فاللحم إذا سمى عليه الآكل والذابح كافر لم يسم يكون مما ذكر عليه اسم الله ــ تعالى ــ وهذا من الوضوح بمكان » .

الروضة الندية جـ ٢/١٩٣ ــ الطبعة الأولى ــ طبعة دار الندوة (١٤٠٤ هـ ــ ١٩٨٤ م) .

ولكن هـذا الذى يقول عنه الشيخ انه واضح جدا غير مسلم له . لأن الله ــ تعالى ــ حذر من اكل ما لم يسم عليه من الذبائح ــ كما عرفنا ــ ويحتمل النسيان بالنسبة للمسلم . اما الكافر فهو لا يسمى الله على ذبيحته فكيف نأكل منها وقد نهانا الله عن ذلك ؟ فالحكم منصب على عدم التسمية قبل الأكل . وحديث السيدة عائشة إنما هو فى قوم مسلمين لكنهم قريبو عهد بجاهلية ، اى لم يتعمقوا فى معرفة أحكام الإسلام : ولأن الفقهاء متفقون على أن الكافر لا تصح تذكيته . (انظر بداية المجتهد جـ ١ ٤٤٩) .

وهل تحل ذبيحة الكافر إذا ذكر غير اسم الله عند ذبحها ، إذا سمى المسلم عند اكلها . إن هذا معارض معارضة صريحة للآية .

٢ ـ تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمة .

مثال ذلك : أن ينتهب متاع فى وقت ويندر وقوع مثله من غير المنتهب ، فيرى مثلا فى يد رجل من أهل الصلاح . فيدل صلاحه على أنه حلال ، ويدل نوع المتاع ، وندرته من غير المنتهب فيه على أنه حرام . فإن ظهر ترجيح عمل به ، والورع تركه . وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف .

ومثاله : أن تتعارض شـهادة عدلين ، أو فاسقين(٦٣) .

٣ ـ تعارض الأشباه فى الصفات التى تناط بها الأحكام .

ومثاله : الوقف على الفقهـاء ، فمن المعلوم أن منهم من بلغ فى الفقه درجة الكمال الممكن وهو داخل فى الاستحقاق بلا خلاف ، ومنهم المبتدىء ، وهو خارج عنهم بلا خلاف ، وبينهما درجات يقع أصحابها موقع الخلاف . والورع فى المشتبه تركه(٦٤) .

وبعد هـذا التطواف السريع حـول حث الشريعة الإسلامية على اكتساب الحلال ، واجتناب الحرام ، وبيان معنى الشبهة وموقف التشريع منها ، وذكر بعض النماذج التى تواردت عليها الشبهات فى الأنشـطة الاقتصادية المعاصرة ، وبحث أسباب هذه الشبه أو هـذا الاشتباه عند أهل العلم ، فقد أضحى واضحا ، أنه يتعين على المسـلم ، الذى يطلب البراءة لدينه وعرضه ، خلال نشـاطه الاقتصـادى بالذات أن يتجنب الشبهات ، ويتحرى الحلال .

فإذا كان هذا المسلم مستهلكا سأل نفسه عن حكم الشرع فيما يستهلكه ، فإن كان حراما بينا بادر باجتنابه ، وإن كان فيه شبهة تورع عن استهلاكه

---

(٦٣) الإحياء جـ ١١٧/٢ .

(٦٤) السابق ومذكرة فقه الكتاب والسنة للدكتور محمد الزينى غانم ص ٣٣ وأصله فى الإحياء فى الموضع المشار إليه .

خشية ان يعوزه إلى استهلاك الحرام ، وأن يتحرى أن يكون استهلاكه فى توسط واعتدال ، وأن يجعل سلمه التفاضلى للسلع التى يريد أن يستهلكها بعد كونها حلالا محضا لا شبهة فيه ، يبدأ بالضروريات ، ثم الحاجيات ، ثم التحسينيات ٠

ويمكن ان نقسم مراحل طلب الاستهلاك إلى خمس مراحل :

الأولى : الضرورة ، وهى حالة تبيح تناول المحرمات ، لأنه ان لم يتناولها هلك او قارب الهلاك ٠

الثانية : الحاجة وهى الحالة التى يلحق الواقع فيها عسر ومشقة من غير أن يصل إلى درجة الهلاك ، بالنسبة للفرد ، وبالنسبة للجماعة ، هى تلك الحالة التى يتسبب عنها اضطراب أحوال الجماعة ، وهى الحالة التى يجوز فيها الأخذ بالرخص الشرعية ، ولا يجوز فيها تناول المحرمات إلا إذا نزلت منزلة الضرورة ٠

الثالثة : المنفعة : وهى ما به يستفيد الجسم او العقل او الوجدان ، ولكن ليس فى تركه هلاك أو مشقة ، مثل تناول الإنسان ما يشتهى من لذيذ الطيبات كخبز البر ، ولحم الضان ، ونحو ذلك ٠

والرابعة : الزينة مثل الإكثار من الحلويات والمشهيات ، ولبس فاخر الثياب التى هى اعلى واغلى من مستوى أمثاله ٠

الخامسة : الفضول : وهى التوسع فى استهلاك المحرمات ، او استهلاك ما فيه شبهة ٠

قال السيوطى ٠ بعد ذكر هذه المراتب بلغته الفقهية الدقيقة : « والأخير ممنوع والرابع ينبغى التقليل منه »(٦٥) ٠

---

(٦٥) الأشباه والنظائر ص ٨٥ طبعة دار الكتب العلمية بيروت ٠

واما بالنسبة للمنتج ، فالواجب عليه الا يجازف بإنتاج ما فيه شبهة يوازع من عقيدته ، وعبوديته لربه ، واخلاقه الإسلامية الرفيعة ، ولأنه لو انتج ما فيه شبهة ، وكتم عن الناس لكان غاشا ، ولو أخبر – وهو المفروض – لما استهلكه كثير من المسلمين ، الذين هم اهل الورع والتقوى ، الوقافون عند حدود الله ، ولأن القائمين على الحق فى المجتمع ممثلين فى العلماء العاملين الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر ، سوف ينكرون ذلك عليه ، وكذلك ولى الأمر المسلم العادل الحاكم بشرع الله وأعوانه ونوابه ، سوف يؤاخذونه بذلك دون هوادة او تسيب .

واما بالنسبة للتاجر ، فإن الواجب عليه كذلك ان يقلع عن الاتجار بما فيه شبهات ناهيك عن الحرام ، ويصدق فيما يعرضه من سلع وعروض ، ويكتفى بالرزق والحلال من التجارة النافعة من كل ما هو ضرورى او حاجى أو تحسينى ، ويكثر من جلب الضروريات ، ونقل الحاجيات ، ويقلل من التحسينيات والتزيينيات . وبذلك يغير نفسه ومجتمعه .

إن الوقاية دائما خير من العلاج ، واجتناب الشبهات سياج يحول بين المسلم والوقوع فى المحرمات ، ولأن من حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه .

اما أولئك الذين ينتجون ويتاجرون ويستهلكون المحرمات ، فأولئك عسى الله ان يتوب عليهم ، فعليهم ان يراجعوا دينهم ، لأنهم باستمرارهم فيما هم عليه يظلمون أنفسهم ، ويضرون مجتمعهم ، فيجب الضرب على ايديهم ، وإنزال العقوبات الرادعة بهم من جانب ولى الأمر المسئول عن سلامة المجتمع ، والواجب على ابناء المجتمع الحيلولة بينهم وبين الاستمرار فى إفساده بكل وسيلة ممكنة كالهجر والمقاطعة ونحوها ، حتى يفيئوا إلى رشدهم ، بالرجوع إلى مقررات الشرع بحكمونها فى حياتهم ، فتسعدهم فى دنياهم وآخرتهم .

وإذا كان علينا ان نحدد نقطة البدء ، فإنى أرى التركيز على سلوك المستهلك المسلم ، فإن المستهلك هو الذى يوجه الإنتاج من جهسة ، ويرشد الاتجار من جهة اخرى ، فلو تهذب سلوك المستهلك المسلم واصبح فى إطار من احكام الشرع لأثر ذلك تلقائيا فى سلوك المنتج والتاجر .

إن الإسلام بقيمه الفاضلة ومثله العليا جاء لإسعاد البشر جميعا ، وقد جربه سلفنا الصالح فسادوا به الدنيا . فهل لنا أن نعود إليه بمقتضى إسلامنا ذاته ، وبمقتضى هذه الصلاحية لنصلح به مسارنا الاقتصادى بعد أن يئسنا من تجارب الشرق والغرب على السواء .

« يأيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم » . (الأنفال : ٢٤) .

صدق الله العظيم ، وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين ؟

❋ ❋ ❋

أهم المراجع

أولا ـ القرآن الكريم وعلومه :

١ ـ أحكام القرآن للجصاص الرازى أحمد بن على ت (٣٧٠ هـ) طبعة دار الكتاب المصورة عن طبعة دار الخلافة سنة (١٣٢٥ هـ) .

٢ ـ أحكام القرآن لابن العربى ابى بكر محمد بن عبد الله (ت ٥٤٣ هـ) طبعة بيروت المصورة ـ تحقيق على محمد البجاوى (سنة ١٣٩٢ هـ ـ ١٩٧٢ م) .

٣ ـ تفسير آيات الأحكام لأستاذنا المرحوم الشيخ محمد على السايس طبعة محمد على صبيح بالقاهرة .

٤ ـ تفسير القرطبى الطبعة المصورة عن طبعة دار الكتب المصورة (١٣٨٧ هـ ـ ١٩٦٧ م) ورجعنا كذلك الى طبعة الشعب بالقاهرة .

٥ ـ التفسير القيم ـ لابن القيم . جمعه السلفى المحقق الشيخ محمد أدريس الندوى الطبعة الاولى ـ تحقيق المرحوم الشيخ محمد حامد الفقى سنة (١٣٦٨ هـ ١٩٤٩ م) .

٦ ـ التفسير الكبير ـ لفخر الدين الرازى ، المسمى مفتاتيح العلوم ـ الطبعة الثالثة . بيروت .

٧ ـ تفسير الكشاف عن حقائق التنزيل ، وعيون الأقاويل ووجوه التأويل . لابى القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشرى الخوارزمى . (ت ٥٣٨ هـ) دار المعرفة ، بيروت .

٨ ـ فتح القدير ـ تأليف الامام الشوكانى محمد بن على ، طبعة دار الفكر ، بيروت ، المصورة عن طبعة الحلبى ، القاهرة .

٩ ـ مختصر تفسير ابن كثير ـ اختصار وتحقيق الشيخ محمد علي الصابوني ، المكتبة الفيصلية بمكة المكرم ، عن طبعة دار الفكر ، بلبنان ، بيروت ٠

١٠ ـ لباب النقول فى أسباب النزول ـ لجلال الدين السيوطى ، طبعة دار احياء العلوم ببيروت ، سنة (١٩٧٩ م) ٠

ثانيا ـ الحديث النبوى وعلومه :

١١ ـ إرشاد السارى إلى شرح صحيح البخارى ، تأليف شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلانى (ت ٩٢٣ هـ) دار إحياء التراث ، بيروت ٠

١٢ ـ بذل المجهود فى حل أبى داود ، للعلامة المحدث الشيخ خليل بن أحمد السهارنفورى مع تعليق الشيخ محمد زكريا الكاند هلوى ، الطبعة الثالثة ، السعادة بمصر ٠

١٣ ـ تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذى ، للإمام محمد المبارك فورى ، الطبعة الثانية (١٣٨٥ هـ ـ ١٩٦٥ م) ٠

١٤ ـ جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلى ، طبعة مكتبة الرسالة ، عمان الأردن ٠

١٥ ـ الجامع الصحيح لأبى عيسى الترمذى ، تحقيق الشيخ أحمد شاكر ، طبعة دار المعارف (١٣٦٧ هـ ـ ١٩٤٨ م) ٠

١٦ ـ الروض الدانى إلى المعجم الصغير للطبرانى ، تحقيق محمد شكور محمود ، طبعة المكتب الإسلامى بيروت ، ودار عمار بعمان ، الطبعة الأولى (١٤٠٥ هـ ـ ١٩٨٥ م) ٠

١٧ ـ سنن الدارمى للإمام أبى محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى (ت ٢٥٥ هـ) نشر دار إحياء السنة المحمدية ٠

١٨ ـ سنن ابن ماجه للحافظ ابى عبد الله بن يزيد القزوينى ، ترتيب وتحقيق الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقى ، طبعة عيسى الحلبى القاهرة .

١٩ ـ سنن النسائى مع حاشية السندى وحاشية زهر الربى على المجتبى للسيوطى ، طبعة مصطفى محمد بالقاهرة .

٢٠ ـ شرح النووى لصحيح مسلم للإمام ابى زكريا يحيى بن شرف الدين النووى ، طبعة المكتبة المصرية بالقاهرة ، بدون تاريخ .

٢١ ـ شرح معانى الآثار لأبى جعفر الطحاوى ، تحقيق محمد زهرى البخارى ، طبعة الأنوار المحمدية .

٢٢ ـ صحيح مسلم ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقى ، طبعة دار إحياء التراث (١٣٧٥ هـ ـ ١٩٥٥ م) .

٢٣ ـ عارضة الأحوذى شرح جامع الترمذى لابن العربى ، الطبعة الأولى ، مطبعة السعادة سنة (١٣٥٣ هـ) .

٢٤ ـ عمدة القارى ، شرح صحيح البخارى للعينى زين الدين محمود بن أحمد (ت ٨٥٥ هـ) طبعة دار الطباعة العامرة بمصر ، والطبعة المصورة عنها ببيروت .

٢٥ ـ عون المعبود ، شرح سنن ابى داود ، ضبط وتحقيق عبد الرحمن عثمان ، الطبعة الثانية (١٣٨٨ هـ ـ ١٩٦٩ م) المطبعة السلفية بالمدينة .

٢٦ ـ الفتح الربانى فى ترتيب مسند أحمد بن حنبل الشيبانى ، للشيخ عبد الرحمن الساعاتى البنا ، طبعة دار الحديث القاهرة .

٢٧ ـ فيض القدير ، شرح الجامع الصغير ، للعلامة محمد بن

عبد الرؤوف المناوى ، والجامع الصغير ، لجلال الدين السيوطى ، الطبعة الثانية ، دار الفكر بيروت (١٩٧٢ م – ١٣٩٢ هـ) .

٢٨ – الكواكب الدرارى ، شرح صحيح البخارى للكرمانى ، طبعة دار إحياء التراث العربى ، بيروت سنة (١٤٠١ هـ – ١٩٨١ م) .

٢٩ – مجمع الزوائد ، ومنبع الفوائد ، للحافظ نور الدين على بن ابى بكر الهيثمى (ت ٨٠٧ هـ) بتحرير الحافظين الجليلين ، العراقى وابن حجر ، طبعة دار الكتاب بيروت ط ٢ (١٩٦٧ م) .

٣٠ – مصباح الزجاجة فى زوائد ابن ماجة والزوائد لشهاب الدين احمد بن ابى بكر البوصيرى ، والمصباح لمحمد المنتقى الكشفاوى ، تحقيق وتعليق الدكتور عزت عطية ورميله ، طبعة دار العروبة بيروت .

٣١ – المنتقى ، شرح الموطأ ، لأبى سليمان الباجى (ت ٤٩٤ هـ) طبعة بيروت المصورة عن طبعة السعادة بالقاهرة سنة ١٤٠٤ هـ وهى عن الطبعة الرابعة سنة (١٣٣١ هـ) .

٣٢ – نيل الأوطار للشوكانى ،محمد بن على بن محمد ، طبعة الحلبى ، القاهرة .

ثالثا – العقيدة :

٣٣ – شرح العقيدة الطحاوية ، لابن أبى العز الحنفى ، طبعة المكتبة السلفية بلاهور .

٣٤ – فتح المجيد ، شرح كتاب التوحيد ، للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، طبعة دار الفكر بيروت .

رابعا ـ اصول الفقـه :

٣٥ ـ التعارض والترجيح عند الأصوليين واثرهما فى الفقه الإسلامى ، للدكتور محمـد الحفناوى ، الطبعة الثـانية (١٤٥٨ هـ ـ ١٩٨٧ م) بدار الوفاء بمصر .

٣٦ ـ المحصول إلى علم الأصول ، لفخر الدين الرازى ، دراسـة وتحقيق الدكتور طـه جابر فياض ، الطبعة الأولى (١٣٣٩ هـ ـ ١٩٧٩ م)

٣٧ ـ المستصفى من علم الأصـول ، للإمام ابى حامد الغـزالى ، الطبعه الأولى ، طبعة بولاق سنة (١٣٢٢ هـ) .

٣٨ ـ الموافقـات ، للإمام ابى إسحاق إبراهيم بن موسى المـالكى (ت ٧٩٠ هـ) وعليه تعليقات الشيخ عبد الله دراز ، طبعة بيروت المصورة عن طبعة المكتبة التجارية بالقاهرة .

خامسا ـ الفقـه الحنفى :

٣٩ ـ فتح القـدير ، للكمال بن الهمـام السيواسى الفقيه الحنفى (ت ٦٨١ هـ) الطبعة الأولى (١٩٧٠ م ـ ١٣٨٩ هـ) الحلبى القاهرة .

سادسا ـ الفقـه المـالكى :

٤٠ ـ بداية المجتهد ونهاية المقتصد ، لابن رشد الحفيد (٥٩٥ هـ) طبعة بيروت السابعة دار المعرفة (١٩٨٥ م ـ ١٤٠٥ هـ) .

٤١ ـ تبصرة الحكام ، لابن فرحون برهان الدين أبى الوفا ، طبعة بيروت المصورة عن طبعة مصر ، المطبعة العامرة (١٣٠١ هـ) .

٤٢ ـ الشرح الكبير ، للشيخ ابى البركات سـيد أحمد الدردير على

متن خليل ومعه حاشية الدسوقى ، شمس الدين طبعة عيسى الحلبى بالقاهرة .

٤٣ ـ الفروق ، للامام شهاب الدين القرافى الفقيه المالكى المصرى ، طبعة دار المعرفة المصورة ببيروت .

٤٤ ـ الفواكه الدوانى ، شرح رسالة ابن أبى القيروانى للنبراوى الفقيه المالكى المصرى ، طبعة دار المعرفة ، بيروت .

٤٥ ـ القوانين الفقهية ، لابن جزى ، طبعة مغربية قديمة .

سابعا ـ الفقه الشافعى :

٤٦ ـ الأحكام السلطانية ، لأبى الحسن ، على بن محمد بن حبيب البصرى الماوردى ، طبعة المكتبة التوفيقية .

٤٧ ـ إحياء علوم الدين ، للإمام أبى حامد الغزالى ، طبعة الحلبى الأولى سنة ١٩٥٧ م ، مع مقدمة لأستاذنا الدكتور بدوى طبانة .

٤٨ ـ الأشباه والنظائر ، لجلال الدين السيوطى ، طبعة دار الفكر ، ببيروت .

٤٩ ـ رحمة الأمة فى اختلاف الأئمة ، لأبى عبد الله محمد بن عبد الرحمن الدمشقى الشافعى ، نشر دار الكتب العلمية ، بيروت .

٥٠ ـ المجموع ، شرح المهذب ، للإمام النووى وتكملته لابن السبكى ، والشيخ محمد نجيب المطيعى ، طبعة جدة .

٥١ ـ مغنى المحتاج فى شرح المنهاج ، للخطيب الشربينى على متن المنهاج للإمام النووى ، طبعة دار الفكر ، بيروت .

ثامنا ــ الفقــه الحنبلى :

٥٢ ــ الإنصاف فى مسائل الخلاف للمرداوى ٠

٥٣ ــ حاشــية الروض المربع ، للشيخ النجدى ٠

٥٤ ــ الروض المربع ، للشيخ يونس بن منصور البهوتى ، المصرى ، المطبعة السلفية بمصر ٠

٥٥ ــ الفتاوى الكبرى ، لشيخ الاســلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) طبعة دار المعرفة ، بيروت ٠

٥٦ ــ القواعد الفقهية ، لابن رجب الحنبلى ٠

٥٧ ــ كشاف القناع ، للشيخ يونس بن منصور البهوتى ، الطبعة المصورة ، ببيروت ٠

٥٨ ــ مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ، طبعد الرياض المصورة فى عهد جلالة الملك خالد بن عبد العزيز ــ رحمه الله ــ ٠

٥٩ ــ منار السبيل ، فى معرفة الدليل ومعه ارواء الغليل ٠

تاسعا ــ الفقــه الظاهرى :

٦٠ ــ الروضة الندية ، للشيخ صديق بن حسن القنوجى ، الطبعة الأولى ، طبعة دار الندوة (١٤٠٤ هـ ــ ١٩٨٤ م) ٠

عاشرا ــ الآداب والســلوك :

٦١ ــ الداء والدواء ، لشمس الدين ابن القيم ، طبعة المدنى ، بالقــاهرة ٠

٦٢ ـ الذريعه إلى مكارم الشريعة ، للشيخ ابى القاسم بن محمد المفضل ، الراغب الأصفهانى ، الطبعة الثانية ـ طبعة الوطن ـ كما رجعنا إلى الطبعة المحققة التى قام بتحقيقها الاخ والزميل الدكتور ابو اليزيد العجمى ، طبعة دار الصحوة ، الثانية (١٤٠٨ هـ ـ ١٩٨٧ م) .

٦٣ ـ طريق الهجرتين ، وباب السعادتين ، تأليف الإمام شمس الدين ابن القيم ، الطبعة السادسة ، دار الكتاب العربى ، بيروت سنه (١٤٠٤ هـ ـ ١٩٨٤ م) .

٦٤ ـ المكاسب ، تاليف الحارث بن اسد المحاسبى ، دارسة وتحقيق محمد عثمان الخشت ، نشر دار القرآن بالقاهرة .

حادى عشر ـ التاريخ :

٦٥ ـ حلية الأولياء للأصبهانى ، ابى نعيم أحمد بن عبد الله ، الطبعة الأولى ، طبعة الخانجى سنة (١٣٥١ هـ ـ ١٩٣٢ م) .

٦٦ ـ مقدمة ابن خلدون ، عبد الرحمن بن خلدون ، طبعة الشعب بالقاهرة .

٦٧ ـ فضائل الصحابة ، للإمام احمد بن حنبل ، طبعة مركز البحث العلمى ، بجامعة ام القرى .

ثانى عشر ـ الاقتصاد الاسلامى :

٦٨ ـ الإسلام والمشكلة الاقتصادية ، تاليف الدكتور شوقى الفنجرى ، الطبعة الثانية سنة (١٤٠١ هـ ـ ١٩٨١ م) .

٦٩ ـ الإسلام ومعضلات الاقتصاد ، للأستاذ أبى الاعلى المودودى ، طبعة مؤسسة الرسالة ، بيروت سنة (١٤٠٣ هـ ـ ١٩٨٣ م).

٧٠ ــ الإطار الأخلاقى لمـالية المسـلم ، تاليف قطب إبراهيم ، طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة (١٩٨٣ م) ٠

٧١ ــ بنوك بلا فوائد ، كاستراتيجية للتنمية الاقتصادية والاجتماعية فى الدول النامية ، مطبعة السـعادة بالقاهرة ، تاليف الدكتور احمـد النجار سنة (١٩٧٢ م) الطبعة الأولى ٠

٧٢ ــ تطوير الأعمال المصرفية ، تاليف الدكتور سامى حسن حمود ، الطبعة الثانية (١٤٠٢ هـ ــ ١٩٨٢ م) ،مطبعة الشرق ٠

٧٣ ــ التعامل التجارى ، فى ميزان الشريعة الإسـلامية ، لأستاذنا الدكتور يوسف قاسم ، الطبعة الأولى ، دار النهضة العربية بمصر سنة (١٤٠٠ هـ ــ ١٩٨٠ م) ٠

٧٤ ــ خصائص إسـلامية فى الاقتصاد ، للدكتور حسن العنانى ، طبعة الاتحاد الدولى للبنوك الاسـلامية ٠

٧٥ ــ السياسات الاقتصادية والشرعية ، وحل الأزمات ، وتحقيق التقـدم للدكتور محمد عبد المنعم عفر ــ الطبعة الأولى (١٤٠٧ هـ ــ ١٩٨٧ م) ٠ من مطبوعات الاتحاد الدولى للبنوك الاسلامية ٠

٧٦ ــ مفهوم الربح فى الإسـلام ٠ رسـالة ماجستير فى الاقتصاد الإسـلامى من قسم الاقتصاد الإسـلامى ، بكلية الشريعة جامعة أم القرى على الآلة الناسـخة ٠

٧٧ ــ الملكية الفردية فى النظام الاقتصادى الإسـلامى ٠
لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجى الطبعة الأولى (١٤٠٩هـ ــ ١٩٨٨م) ٠
مصـورة : بدار الشـباب ٠

٧٨ ــ الملكية فى الشريعة الإسلامية ٠ للدكتور عبد السـلام داود العبادى الطبعة الأولى ــ مكتبة الأقصى ــ بعمان (١٣٩٤هـ ــ ١٩٧٤م) ٠

ثالث عشر : الدراسات الإسلامية الحديثة .

٧٩ ـ أحكام التعامل بالربا بين المسلمين وغير المسلمين ، فى ظل العلاقات الدولية المعاصرة ـ للدكتور نزيه حماد ـ الطبعة الاولى سنة (١٤٠٧هـ ـ ١٩٨٧م) مطبوع بجدة ، ونشرته مكتبة دار الوفاء .

٨٠ ـ الأخلاق بين العقل والنقل .

للدكتور ابو الزيد العجمى ـ طبعة دار الثقافة ـ الطبعة الأولى (١٤٠٩هـ ـ ١٩٨٨م) .

٨١ ـ استخلاف الإنسان فى الأرض ـ للدكتور فاروق الدسوقى الطبعة الثانية (١٤٠٦هـ ١٩٨٦م) . طبعة بيروت والرياض .

٨٢ ـ الثقافة الإسلاميه الجزء الأول ، بحث الشيخ عبد الرحمن حبنكة ـ طبعة جامعة أم القرى ـ بمكة المكرمة بدون تاريخ .

٨٣ ـ خصائص التصور الإسلامى ـ تاليف المرحوم سيد قطب ـ طبعة دار الشروق ـ الطبعة الرابعة سنة (١٣٩٨هـ ـ ١٩٧٨م) .

٨٤ ـ عقود التامين ـ من وجهة الفقه الإسلامى ـ لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجى ـ الطبعة الأولى ـ دار العروبة بالكويت والقصر بالقاهرة سنة (١٤٠٢هـ ـ ١٩٨٢م) .

٨٥ ـ المال والحكم فى الإسلام ـ تاليف المرحوم عبد القادر عودة الطبعة الخامسة ـ طبعة المختار الإسلامى بالقاهرة سنة (١٣٩٧هـ ـ ١٩٧٧م) .

٨٦ ـ مذكرة فقه الكتاب والسنة ـ للزميل الدكتور محمد الزينى غانم بقسم الشريعة بكلية الشريعة ـ جامعة أم القرى . على الآلة الناسخة.

٨٧ ـ مفاهيم ينبغى أن نصحح ـ للأستاذ محمد قطب ـ الطبعة الأولى ـ دار الشروق.

٨٨ ـ منهج عمر بن الخطاب فى التشريع ، لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجى الطبعة الأولى دار الفكر العربى ـ بالقاهرة سنة ١٩٧٠م .

٨٩ ـ النظرية العامة للشريعة الإسلامية ـ للدكتور جمال عطية ـ الطبعة الأولى .

رابع عشر : المعاجم .

٩٠ ـ القاموس المحيط للفيروز ابادى ـ طبعة الحلبى الثانية .

٩١ ـ معجم ألفاظ القرآن الكريم ـ طبعة مجمع اللغة العربية .

٩٢ ـ المعجم الوسيط . إعداد مجمع اللغة العربية الطبعة التى أشرف عليها الدكتور إبراهيم انيس ورفاقه ـ الطبعة المصورة بدار الفكر . (١٣٧١هـ ـ ١٩٥٢م) .

* * *

الفهرس

الصفحة

الصفحة

كتب وبحوث أخرى للمؤلف

١ ـ « العبادات فى الإسلام . احكامها وحكمها » الطبعة الا
سنة (١٩٨٢ م) دار الفصحى بالقاهرة ، والعروبة بالكويت .

٢ ـ « فى الحديث النبوى ـ بحوث ونصوص » طبعة المدنى بالق
ونشر دار الفصحى ، ودار العروبة سنة (١٩٨٢ م) .

٣ ـ « احكام الزواج والفرقة ـ دراسة فقهية مؤصلة » نن
الزهراء بالقاهرة ، سنة (١٩٨٥ م) .

٤ ـ البعث والنشور ، لابى بكر احمد بن الحسين ا
ت (٤٥٨ هـ) تحقيق بالاشتراك . نشر دار الفصحى ودار الع
سنة (١٩٨٣ م) .

٥ ـ « المال فى الشريعة الإسلاميه بين الكسب والإنف
والتوريث » نشر مكتبة الزهراء بالقاهره سنة (١٩٨٩ م) .

٦ ـ « احكام الزكاة ، وأثرها المالى والاقتصادى » نشر دار
للنشر والتوزيع بالقاهر ، سنة (١٩٨٩ م) .

٧ ـ دراسة عن : « نشاط البورصة فى الفقه الإسلامى » نشر
البنوك الإسلامية ، سنة (١٩٨٢ م) ثم أعيد نشره بنفس
سنة (١٩٨٨ م) .

٨ ـ « المضاربة باموال القرض او الوديعة ، او بهما معا »
بالعدد الأول من مجلة الثقافة العربية والإسلامية سنة (١٩٨٣ م
أعيد نشره بدورية كلية دار العلوم .

٩ ــ « أثر العبادات فى تضامن المسلمين » ضمن بحوث المؤتمر العالمى الثانى للدعوة وإعداد الدعاة ، المنعقد بالمدينة المنورة سنة (١٤٠٣ هـ ــ ١٩٨٣ م) ٠

١٠ ــ « مضار الربا » ضمن بحوث كتاب « عبقرية الإسلام فى تحريم الربا » المنشور بمطبوعات الاتحاد الدولى للبنوك الإسلامية سنة (١٩٨٢ م) ٠

وتحت الطبع للمؤلف :

١ ــ « الفكر الفقهى » للإمام ابن تيمية : أصوله ، أغراضه ، منزلته ، بمكتبة الطالب الجامعى ، بمكة المكرمة ، بالمملكة العربية السعودية ٠

٢ ــ « أبو بكر البيهقى ، وأثره فى علوم الحديث » نشر مكتبة التوعية الإسلامية بالجيزة ــ الطالبية ــ الهرم ٠

* * *

رقم الايداع بدار الكتب ٣٠٥٦ / ٩٠

دار التوفيق النموذجية للطباعة
ت: ٩٢٥٢٠٤
الأزهر، ٣ حيضان أبو مسلم - بجوار جامع الدعاء